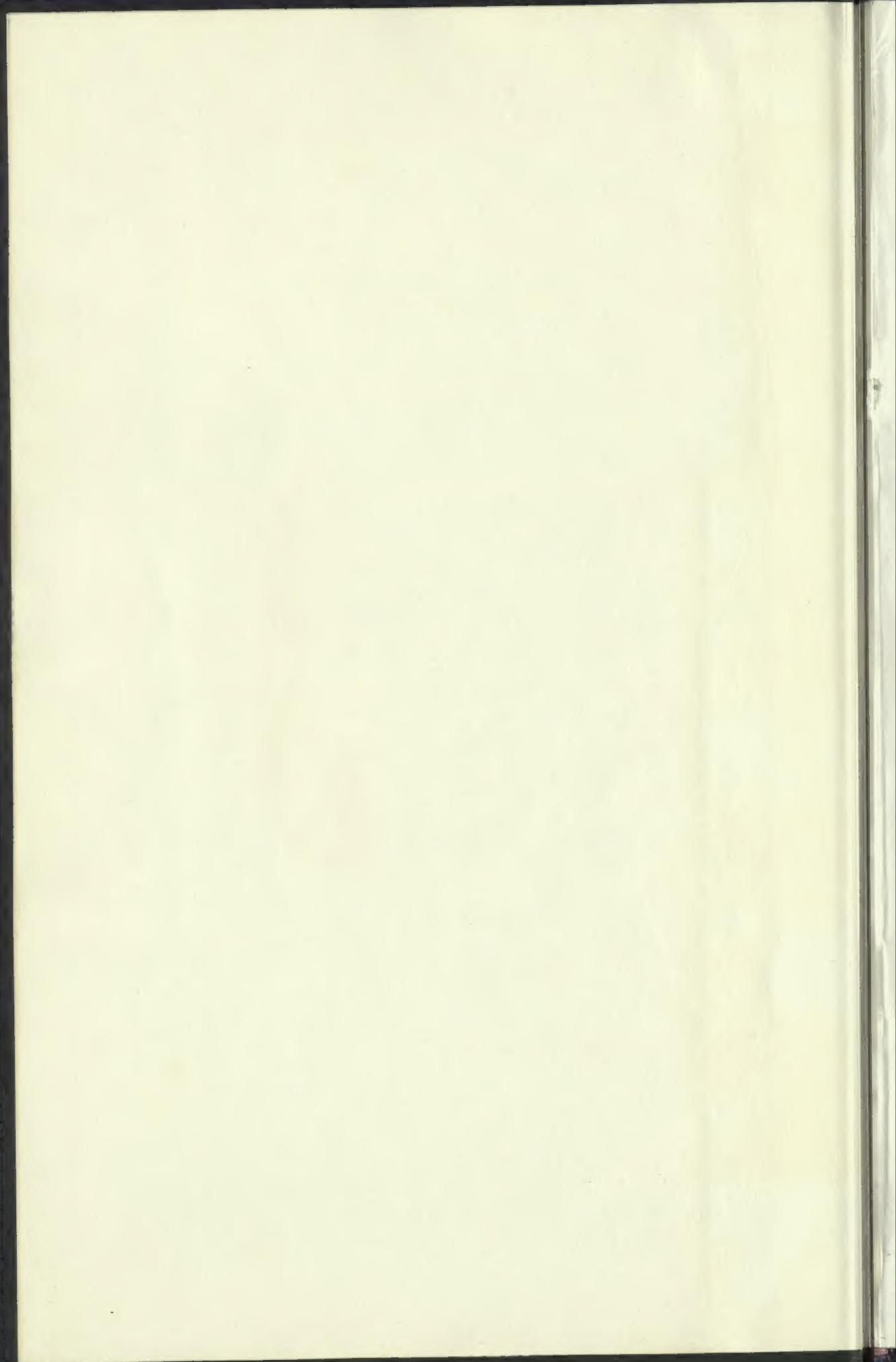


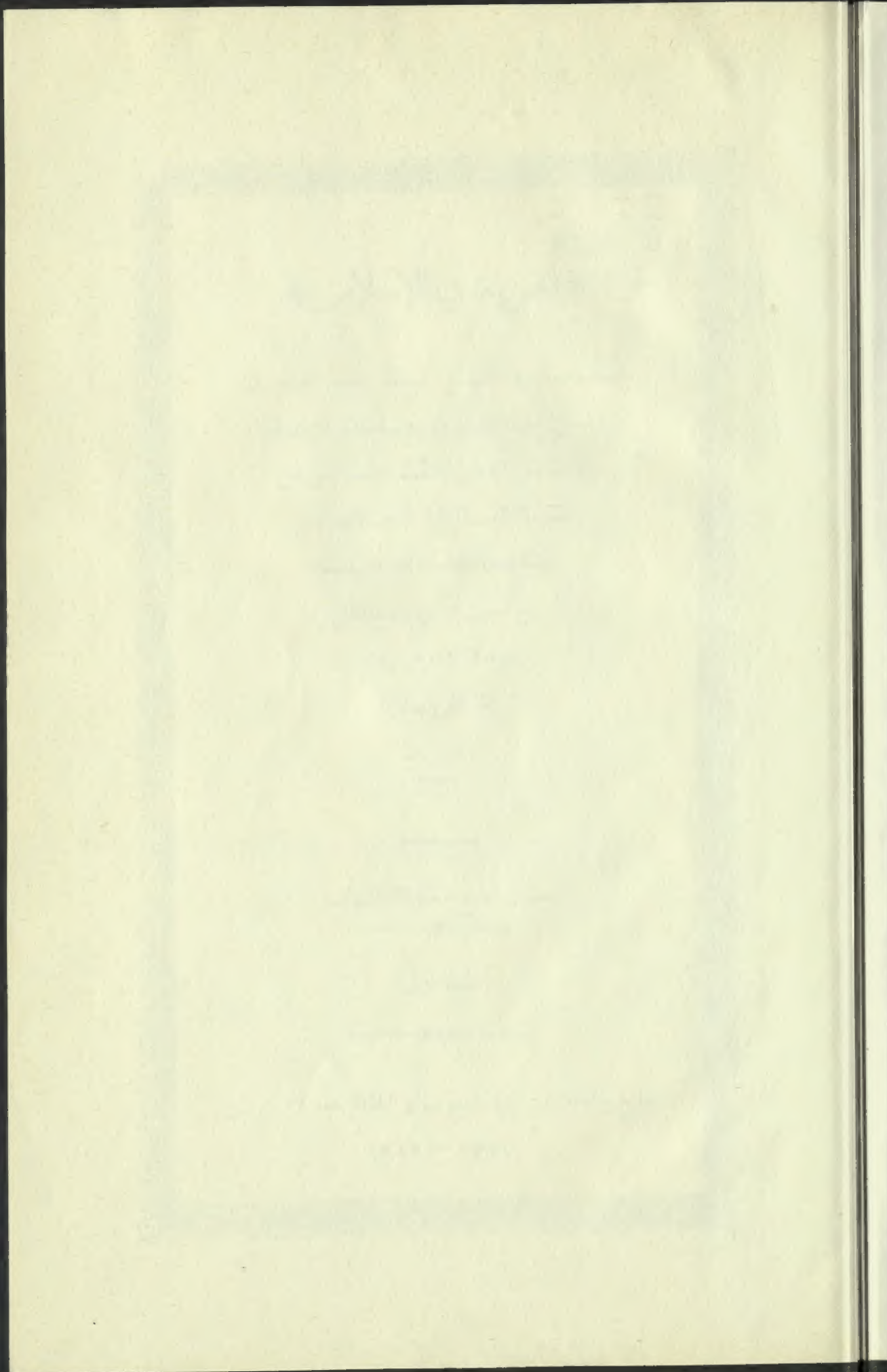
A. U. B. LIBRARY

AMERICAN
UNIVERSITY OF
BEIRUT









155 0884

297.22

H968h A

٢٠٢ الحرية في الاسلام

هذه مسامرة الشيخ السيد محمد الخضر بن

الحسين احد المدرسين بجامع الزيتونة

الاعظم والمدرس بالقسم الخامس من

المدرسة الصادقية القاها بنادي

جمعية قدماء تلامذة الصادقية مساء

يوم السبت ١٧ في ربيع الثاني

سنة ١٣٢٤ وهو يومئذ

القاضي بمدينة

بنزرت



حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

طبعة اولى

طبع بالمطبعة التونسية نهج سوق البلاط عدد ٥٧ بتونس

١٩٠٩ - ١٣٢٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم
الحمد لله الذي خلق فسوى وجعل التمايز في مقام الكرامة
بالتقوى وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد الذي انقذنا من ذلة
الشقاء وخلع علينا لباس العزة عند اللقاء وعلى آله وصحبه وسلم تسليما

أيها الفضلاء

ان لكل شيء سببا ولكل غرض باعثة والذي اخذ بيدي الى هذا
المنتدى الادبي وبعث عزيمتي الى تحرير ما سنلقي عليكم بيانه ان
صديقنا السيد خير الله رئيس هذه الجمعية (جمعية قدما تلامذة
الصادقية) خيل له ظنه الجميل اني صاحب مكانة في انتخاب
جواهر الاسمار وتالفها على وجه يكون اقرب الى القبول وادعى
الى اثاثير فخطابني على ان اضع مسامرة تنطبق على الخطة التي
رسمتها الجمعية لنفسها واقدمها هدية الى مسامعكم الزكية بلسان
عربي واسلوب حكيم

تلقيت ذلك الخطاب بواسطة صحيفة من صديقي التحرير

الشيخ السيد محمد الطاهر بن عاشور رئيس هذه الحلقة الجامعة
 ارسل بها الى حيث طوحت بي طوائح القضاء المحتوم فاستوقفت
 له خاطري وقفة المتردد واستلفت له نظري لفظة المتروي لما
 يرد على فكري من القضايا التي لم تبق لي مثقال ذرة من الوقت
 شاغرا والشواغل التي من شأنها اذا لبست فكرة ذهبت بها في
 جانب يبعد عن ناحية هذا الغرض بمراحل واسعة فتى قلبته في
 هذا الميدان اخشى ان تقيدته حبة او ثنية جراح ولا سيما حين
 يلج به الفوص في بعض المواضع التي يبعد شاوها ويعلو مرتقاها
 لبثت في هذا التردد امدا غير بعيد فاذا امنية تنازعني في
 نفسي ولطالما نظرت اليها بعين المشوق المستهام ان هي الا
 ابتغاء الدخول في صف فتيه من اخواني الادباء كنت اسأيرهم اذا
 اعنقوا في الاداب واشد كفي بمرافقتهم التي الفتها قديما ولبثت
 فيها من عمري سنين فأكبره شديدا ان اسل يدي من رابطتهم
 واحجم عن مجاراتهم ما اهتديت لذلك سبيلا

تحركت هذه الامنية وقويت داعيتها فارتني الامر قريب
 الماخذ سهل التناول حتى تخيلته موضوعا على طرف التماس
 فانقلب ذلك التردد من حينه حادي سمع ومطالعة وعند التفاهم
 مع الرئيس في موضوع المسامرة وقع الاختيار على مبحث
 الحرية في الاسلام . سنحت لي من بين الشواغل فرصة فانهزتها

واقبلت ببصري على سماء الاسلامية اقلبه في مطالعها يمينا ويسارا
واطالع من دلائلها الصادقة ظواهر واسرارها حتى استضاء لي من
نجومها هدى وتنفس لي من مشارقها صباح مبين ثم قصدت
الى سيرة الخلفاء الراشدين وقبضت من اثرها قبضة اضفت اليها قوادح
انظار هي في الحقيقة خادمة لها ومساعدة على ابرازها في حياة تشملها
نظرة واحدة واليكم مساق حديثها

لا يمرى احد فيما تناجيه به حاسة وجدانه من الميل الى
هذه الحياة والحرص على استطالة امدها ومن هنا اشتدت به
الحاجة الى السعي في مطالعها والتعاقب باسبابها من الغذاء والكساء
والمسكن وما شاكلها فيقحم الانسان المصاعب ويعاني الشدائد
في طلبها ولا يشبثه عنها ما هو موضوع في طبيعته من الميل الى
الكلال والراحة

وقد يجري على مخيلته اشتباه هل الولوع بالحياة الدنيا يكون
لذاتها وطبيعتها او للغايات التي يحرزها في مضمارها والمآرب التي
يتصيد بها بحبالها فيدعوه هذا الالتباس الى حركة فكرية
يستتج من وراء تدافعها ان النفوس الناطقة انما اولمت بحب
هذه الحياة وشغفت بلذة عيشها من جهة اعتبارها مسرحا للاماني
وموطنا للمساعي التي تجتني من غايتها ثمرا لذيذا لا بالنظر لحقيقتها التي
تشاركها فيها سائر الحيوانات وهي الصفة التي تقتضي الحس والحركة

ولا تظهر صحة هذا الاستنتاج جليا الا بشاهدة آثار النفوس
 العالية ووضعها على محك النظر والاعتبار فان مدافعتها في صيانة
 اعراضها وحماية اموالها او القانون الكافل بحقوقها لا تقصر عن درجة
 الدفاع للفوز بحياتها وما ذاك الا لما ينطوى في عقيدتها من ان
 كل هذه الحقائق سلاح تجاهد به في سبيل ترقياتها المدنية
 وسماحتها الخالصة

وقد يجادل الرجل عن ناموس دينه وعرضه وماله بالتي هي ابلى
 واشد نظرا الى ان فناءه والتخافه بالتراب اكمل حالا من بقاءه اعزل
 من الوسائل التي يدرك بها مقاما محمودا وشرفا موثلا وكثيرا
 ما يستوحش من عصر شبابه اذا حبط سعيه سدى وفاجاه الحرمان
 من اجتناء فائدة علق عليها املا حريصا

وربما آثر انصرام اجله اذا خاق به بلاء زرع عليه الفضا او
 اشتدت به ازمة يبيت من اجلها متوسدا لذرعا الهيم والمتربة
 وقد يلذ له كاس المنون اذا ارهقته علة فاقرة خدرت احساسه
 واستحال لها الماء الفرات في ذوقه ملحا اجاجا انما استلذ مرارة
 حتمه لمكان الاياس الذي ربط على قلبه وكسر من جناحي رجائه
 دون البلوغ الى الغاية كما يسام من حياته اذا دب في ساعده
 الفشل وخالط عظامه الوهن عن القيام بواجباتها ومن تناول
 قول الشاعر

سئمت تكاليف الحياة ومن يعيش ثمانين حولا لا ابا لك يسام
على مثل هذا الوجه لم يكن مخطئا فالرغبة في الحياة تضاهي
كراهتها في رجوعها الى امر خارج عن حقيقتها ولكنه يرد من ناحيتها
وينال بواسطتها

واذا علمت نفس طاب عنصرها وشرف وجدانها ان مطمح الهمم
انما هي غاية وحياة وراة حياتها الطبيعية لم تقف بسعيها عند حد
غذاء يقوتها وكساء يسترها ومسكن تاوي اليه بل لا تستفيق جهدها
ويطمئن بها قرارها الا اذا بلغت مجدا شامخا يصعد بها الى ان تختلط
بكواكب الجوزاء قال امرؤ القيس

ولو انما اسمي لادنى معيشة كفاني ولم اطلب قليل من المال
ولكنما اسمي لمجد مؤثـل وقد يدرك المجد المؤثـل امثالي
فقوله ولم اطلب جملة اعترض بها بين الفعل وفاعله وفائدتها
تحقير شان المعيشة وبرئة سعيه من ان ينضي الطلب الى ما هو ادنى
فانها مما يحصل بغير طلب ولا عناء وانا الذي يحتاج الى الطلب هو
المجد المؤثـل ولا يدركه الا المظاء من الناس

وقد يسلب من الساعي اختياره وينزع عزيمته عن العمل سلطة
قاهرة • تسند هذه السلطة تارة الى القدر المحتوم والبحث عنها
في هذا المقام لا يلتزم بالفرض الذي نرمي اليه • وتسند آونة الى افراد
لم تصبغ اخلاقهم بتربية صحيحة شان الامم المتوحشة يستهوى

بها حب الاستئثار بالمنافع والنفيس من الفوائد الى ان ينسل اولوا
القوة منها نحو اموال الذين استضعفوا ويصولوا عليها صيال الوحوش
الضارية ثم ينصرفوا بها الى مساكنهم غير متخرجين من اوزارها
كانا انصرفوا بتراث اباؤهم وامهاتهم او خصمهم الله بما خلق في الارض
جميعا . كانت الفوضى بين الامة العربية سائدة والامن في بلادهم
قبل الاسلام مختلا اذا استشتاط اشداؤها غيظا ونفخت في صدورهم
البغضاء والشحناء لا يطفئونها الا بدم مهراق ولا يهاب الرجل منهم
ان يقذف آخر بمسبة مسمومة السهام او يغمد سيفه مثالا في عنق
رجل عظيم اعتدى على ناقه تزيل عنده او حليف له احتسب
بجواره . الفرد يفرغ جهده في الفرد والجماعة تضع كلالها على
الجماعة ويعدون ذلك كله اثر نخوة اصابوا به المحزن من معنى الحرية
ارابت كيف قال شاعرهم يقتخر بما ياخذ من حمية الجاهلية

اذا اتا لم انصر اخي وهو ظالم على القوم لم انصر اخي حين يظلم
اما قول رسول الله صلى الله عليه وسلم كما في الصحيح
(انصر اخاك ظلما او مظلوما) فغير مراد منه المعنى الذي قصده
الشاعر من الاعتصاب مطلقا حقا او باطلا ولقد كشف عليه
الصلاة والسلام عن حقيقة مراده بنفسه حين قالوا له هذا ننصره
مظلوما فكيف ننصره ظلما فقال (تاخذ فوق يده) والمعنى تحجزه
وتقيم صدره عن الظلم لانك اذا ابقيته مكبا على ظلمه واعتدائه ولم

تقبض على يده افضى به الامر الى ان يعاقب بمثل ما اعتدى فاذا
منعته من الظلم وثبت عطفه عن البغي فقد استنقذته من عقوبة
القصاص . ولا جرم ان وقايتهم من العقوبات نوع من النصر والاعانة .
ثم ان هذه الجملة (انصر اخاك ظلما او مظلوما) اول من تكلم بها
جندب بن الغنبر واراد بها ما اعتادوه من الحمية حمية الجاهلية فاقرها
عليه الصلاة والسلام ولكن نقلها عن موردها الاول وحملها على معنى
يطابق بها الحكمة الصحيحة ويحشرها في زمرة الارشادات الاسلامية
وقد امتد بالمرب في الجاهلية حب الاستقلال الشخصي والتجرد
عن كل ما فيه ضغط وحجر الى ابايتهم وتعاصيهم عن الدخول تحت
نظام ملكي يرد شكيتهم ويكبح من جماهم قال عمر بن كلثوم
اذا ما الملك سام الناس خسفا ابينا ان نقر الذل فينا
ومن اجل ذلك كانوا لا يالفون الحواضر ويفرون من الاقامة
داخلها فرار الصحيح من المجذم يوجسون في انفسهم انها ذريعة
للمسكنة وسبيل للرغم من انف العزة والمظمة وجرى على هذا
ابو العلاء المعري حين قال
الموقدون بنجد نزار بادية لا يحضرون وفقد العز في الحضر
وقال ابن الرومي
هذا ابو الصقر فردا في محاسنه
من نسل شيان بين الضال والسلم

والضال والسلام شجرتان بالبادية وكنتى بذلك عن اقامتهم بالبادية
وعدم نزولهم عنها الى السكنى بالحاضرة ليعتقل من هذا الى العلم بانهم
لم يسخروا من ثوب عزهم ويدخلوا تحت سيطرة الاحكام الملكية
وما مثل العرب في حال عتوهم ازمنة الجاهلية الا كمثل شجر
اضغاث نشا بمفازة مجرة...ولة من الارض فاستغلظ والتوى
قويه على ضعيفه يقطعه من اطرافه ويقتل ما فيه من القوى النامية
ولولا الحكمة البالغة والاسلوب اللطيف الذي ساسهم به الاسلام
الى شريعته مع ما اودعه الله في طباعهم من سلامة الذوق ورقة
الشعور ما كادوا يدخلون في دينه افواجا ويتقلدون عقائده وتكاليفه
برغبة حريصة واختيار من تلقاء انفسهم

واحيانا تسند تلك السلطة الى هياة حكومة كما مر في الازمنة الغابرة
على اقوام مثل الجرمان وهم على حالة قبائل بدوية وحكومة
كل منهم في قبضة رئيس يدير شؤونهم كيف يريد ويسخرهم كما تسخر
الانعام الى حيث تشاء اغراضه الذاتية ولما امتدت ولاية الرومانيين
على كثير من اوروبا ضمت تحت جوانحها اولئك الطوائف فازداد
خناق الاستعباد في اعناقهم ضيقا وارتباطا ومن اثر ذلك ان الحكومة
لم تساو بينهم وبين ابناء جنسها فيما تمنحهم من الحقوق والامتيازات
الى ان عانقوا الديانة المسيحية بواسطة انتشارها بين الرومانيين
فالامة التي بليت بافراد متوحشة تجوس خلالها او حكومة جائرة

تسوقها بسوط الاستبداد هي الامة التي نصفها بصفة الاستعباد وننفى
عنها لقب الحرية

﴿ احرية ﴾

تنبئ هذه الكلمة بسائر تصاريها في اللسان العربي على معان
فاضلة ترجع الى معنى الخلوص يقال حر يحرق كظل يظل حرارا
بالفتح بمعنى عتق والاسم الحرية والحر خلاف العبد والخيار من كل
شيء والفرس العتيق والفعل الحسن والحر من الطين والرمل الطيب
والحررة ضد الامة والحررة من السحاب الكثيرة المطر وتطلق على
الكريمة من النساء ووردت صفة للنفس في كثير من اشعارهم
قال سحيم عبد بني الحسحاس

ان كنت عبدا فنفسي حرة كراما

او اسود اللون انى ابيض الخلق

وجاء لمعنى استقلال الارادة وعدم الخضوع لسلطان الهوى

وترانا يوم الكريمة احرا را وفي السلم للنواني عيدا

وعليه بنى الصوفية اصطلاحهم في اطلاق اسم الحر على من خلع

عن نفسه اماراة الشهوات ومزق سلطتها بسيف المخالفة كل معزق

قال الامام الجنيد فيما روي عنه لو صحت الصلاة بغير القرآن

لصحت بقول الشاعر

اتمنى على الزمان محالا ان ترى مقاتلي طلعة حر

وقد دارت هذه الكلمة كلمة الحرية على افواه الخطباء ولهجت
بها اقلام الكتابين يشدون ضالتها عند ابواب الحكومات ويقفون
للبحث عن مكانها وتمكين الراحة من مصافحتها وقوف شحيح ضاع
في الترب خاتمه

ينصرف هذا اللقب الشريف في مجارى خطابنا اليوم الى معنى
يقارب معنى استقلال الارادة ويشابه معنى العتق الذي هو فك
الرقبة من الاسترقاق . وهوان تعيش الامة عيشة راضية تحت
ظل ثابت من الامن على قرار مكين من الاطمئنان ومن لوازم ذلك ان
يعين لكل واحد من افرادها حد لا يتجاوزه وتقرر له حقوق لا تعوقه
عن استيفائها يد غالبية فان في تعدي الانسان الحد الذي قضت عليه
اصول الاجتماع بالوقوف عنده ضربا من الافراط ويقابله في الطرف
الآخر حرمانه من التمتع بحقوقه ليستاثر غيره بنفعاتها وكلا الطرفين
شعبة من شعب الرذائل والحرية وسط بينهما على ما هي العادة
في سائر الفضائل ومن كشف عن حقيقتها المفصلة ستار الاجمال اشرف
على اربع خصال مندمجة في ضمنها

احدها معرفة الانسان ما له وما عليه فان الشخص الذي يجهل
حقوق الحياة الاجتماعية ونواميسها لا يبرح في مضيق الحجر مقيد
السواعد عن التصرف حسب ارادته واختياره حتى يستضي بها خبرة
ويقتلها علما اذ لا يامن ان تطيش افعاله عن رسوم الحكمة والسداد
فيقع في خطيئة تحدث في نظام تلك الحياة علة وفسادا ولا يخالط

الضماير من هذا ان الحرية مقصورة على علماء الامة العارفين بواجباتها اذ
 للاميين منها مخلص فسيح وهو باب الاستفتاء والاسترشاد قال تعالى
 (فاسالوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون)

ثانيها شرف نفس يزكي طويتها ويطهر نواياها من قصد الاعتداء
 على ما ليس بحق لها فلا ترمي بهمتها الا في موضع تشير اليه العفة بيناتها
 ثالثها اذعان يدخل به تحت نظر القوانين المقامة على قواعد الانصاف
 ويستتزله رثما تحرر ذمته من المطالب التي توجه اليها باستحقاق
 رابعها عزة جانب وشهامة خاطر يشق بها عصا الطاعة للباطل ويدمغ
 بها في قوة من يوم عنقه بسوء الضيم والاضطهاد

ولا يقيم على ضيم يراد به الا الاذلان عير الحي والوتد
 نستنتج من هذا البيان ان الاساس الذي ترفع عليه الحرية قواعدا
 ليس سوى التربية والتعليم فيتأكد على الحكومة التي تنظر الى
 فضيلة الحرية بعين الاحترام ان تسمى جهدها في تهذيب اخلاق الامة
 وتنوير عقولهم بالتعليمات الصحيحة قبل كل حساب قال تعالى (لقد
 من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم يتلو عليهم آياته
 ويزكّيهم ويملّهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين)
 يخال بعض الناشئة ان الحرية حق يبيح لصاحبه ان يجهر بكل
 ما يقدح في فكره من الاراء وينشر في مقاله كل ما يؤلفه من الهجاء
 والافصاف الشائنة كما يفعل الشاعر الخطيئة وهذا المعنى بضمة من

الحرية وليسكن بعد سبكه وافراغه في قالب اصل من الاصول التي
سنتلوها عليكم في مبحث الحرية في الاعراض

وتطرف فريق من الناس ففسروا الحرية باسم تفسير وتاولوها
على معنى امتثال داعية الهوى باطلاق وتنفيذ الارادة وان مس
غيره باذى او حجزه عن حق ثابت لا يعترضه فيه نزاع وترى
كثيرا منهم لا يتصور لها معنى سوى حمل السلاح تحت لواء القوة
واعماله في سبيل الاغتصاب . ولا يصح في نظري عقل كان ان
يعنون على اثر من آثار سوء الضمير ودناءة الطمع باسم فضيلة يدرك
بها المحكوم شاو الحاكم وترشح بها لمشاركته في اللقب كما شاركه
في استقلال الارادة قال تعالى

(واذا قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل
فيكم انبياء وجعلكم ملوكا واتاكم ما لم يوت احدا من العالمين)
فتسمية بني اسرائيل جميعهم في ذلك العهد ملوكا انجر لهم من
الحرية التي نالوها بعد مغادرة اوطان الذلة والتماص من سوء
العذاب والاستعباد الذي ساءلهم به آل فرعون ووضموه في اعناقهم
سلاسل واغلالا

يقوم فسطاط الحرية على قاعدتين عظيمتين هما المشورة والمساواة
بالمشورة تتميز الحقوق والمساواة ينتظم اجرائوها ويطرد نفاذها وكل
واحدة من هاتين القاعدتين رفع الاسلام سمكها وسواها

﴿ المشورة ﴾

قضت سنة الله في خلقه ان سلطة شرع الاحكام وتصريف الاوامر والزواج لا تستقل وحدها بردها الخليفة وقيادتهم الى سابلة العدالة فكثير من الناس من يجري مع اهوائه بغير عنان ولا يدخل باعماله الاختيارية تحت مراقبة العقل على الدوام الا ترى الى جملة من احكام الشريعة كيف بنيت على رعاية الوازع الطبيعي وتغلبه على الوازع الشرعي كرد شهادة العدو على عدوه وعدم قبول شهادة الرجل لابنه او لانيه واقارده في حال مرضه لصديق ملاطف او وارث قريب . فلا بد اذا من سلطة اخرى لتنفيذ تلك الاحكام المشروعة بالوسائل المؤثرة وان كره المبطلون كما قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه في رسالة القضاء لابي موسى الاشعري (وانفذ اذا تبين لك فانه لا ينفع تكلم بحق لانفاذ له) وتسمى هذه السلطة بالسلطة القضائية وكان زمامها في عهد نزول الوحي بيد النبي صلى الله عليه وسلم يتولى الحكومة على الجاني ويباشر فصل النوازل بنفسه من غير ان يدور في حسابان مسلم مطالبته باعادة النظر في القضية او استئنافها لدى غيره وما كانوا يرون قضاءه الاحكام مسما يتلقونه باذن واعية وصدر رحيب لعلمهم يقينا كعمود الصبح انه حكم الله الذي لا يقابل بغير التسليم قال تعالى (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما) وقال تعالى

(وما كان لمومن ولا مومنة اذا قضى الله ورسوله امرا ان تكون لهم
 الخيرة من امره) وان تعجب فلا عجب لهذا فان الوازع الشرعي قد
 يتمكن من النفوس الفاضلة الى ان يصير بمنزلة الطيعي او اقله
 داعيا وسهل اتياد العرب على ما كانوا عليه من الانفة وصعوبة المراس
 وانصاعوا الى قانون الشريعة مجعلا ومفصلا من جهة ان الدين محدود
 من وجدانات القلوب فالأقياد لاحكامه من قبيل الاقياد الى ما
 يدعو اليه الوجدان وليست الشرائع الوضعية بهذه الدرجة فان الناس
 انما يساقون اليها بسوط القهر والغلبة ويحترمونها اتقاء للادب والمقوبة
 ولا يتلقونها بداعية من انفسهم الا اذا ادركوا منها وجه المصلحة
 على التفصيل

وانما ورد من فصل قضائه صلى الله عليه وسلم قدر يسير
 بالنسبة الى مدة حياته لما كانت عليه حالة المسلمين يومئذ من
 الاستقامة والتسامح المواطف القاضية بان تكون معاملاتهم خالية من
 الدسائس خالصة من المشاكل وهذا ما ساد الادب وانتشرت
 الفضيلة بين امة الا اتبعوا شرعة الانصاف من عند انفسهم والتحفوا
 برداء الصدق والامانة بمجرد بث النصيحة والموعظة الحسنة فيخفت
 ضجيج الضارعين وصخب المبطلين ولا تكاد تسمع لهما في اجواف
 المحاكم حسيسا . وضم صلى الله عليه وسلم الى السلطة القضائية فيما
 يخص الحق المدني سلطة التنفيذ فيما يختص بحقوق الامم كاشهار

الحرب وإبرام الصلح وتلافي أمر الهجوم ولهم يكن مع يقينه باستماتة أصحابه في طاعته وتفاني مهجهم في محبته لينفرد عنهم بتدابير هذه السلطة بل يطرحها على بساط المحاورة ويجاذبهم أطرافها على وجه الاستشارة عملا بقوله تعالى (وشاورهم في الأمر) وقد ترجع بعض الآراء بوجي سماوي كما نزل قوله تعالى (وما كان لنبي أن يكره له أسرى حتى يثخن في الأرض) مؤيدا لرأي عمر ابن الخطاب رضي الله عنه في أسارى بدر

أذن له صلى الله عليه وسلم بالاستشارة وهو غني عنها بما يأتيه من وحي السماء تطيبا لنفوس أصحابه وتقريرا لسنة المشاورة للامة من بعده . أخرج البيهقي في الشعب بسند حسن عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما ان الله ورسوله لغنيان عنها (اي المشورة) ولكن جعلها الله رحمة لامتي فمن استشار منهم لم يعدم رشدا ومن تركها لم يعدم غيا

وكان ابو بكر الصديق رضي الله عنه من العلم بقوانين الشريعة والخبرة بوجوه السياسة في منزلة لا يطاولها سماء ومع هذا لا يبرم حكما في حادثة الا بعد ان تتداولها آراء جماعة من الصحابة واذا نقل له احدهم نصا صريحا ينطبق على الحادثة قال (الحمد لله الذي جعل فينا من يحفظ عن نبينا)

وعهد بامر الخلافة الى عمر بن الخطاب بعد استشارة جماعة من

المهاجرين والانصار مثل عبد الرحمن بن عوف وعثمان بن عفان واسيد بن حضير وسعيد بن زيد وغيرهم وانما لم يبق الامر شورى بينهم كما صنع الخليفة الثاني او يتركه لاراء المسلمين عامة كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم اعتمادا على ما تفرسه في عمر من الكفاة والمقدرة وحذرا من ان تتنازعها ذوو الاهلية فيتشور ثائرة الفتنة ويرتخي حبل الاخوة في ايدي المسلمين

ونحا عمر بن الخطاب رضي الله عنه هذه الجادة شبرا بشبر وذراعا بذراع . قال من خطبة ارسلها في هذا الغرض (كذلك يحق على المسلمين ان يكونوا وامرهم شورى بينهم وبين ذوي الراي منهم) ثم قال (ومن قام بهذا الامر فانه تبع لاولى رايهم ما راوا لهم ورضوا به لهم) وهذا ايماء الى الحكم النيابي ويدل له من كتاب الله قوله تعالى (ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويامرون بالمعروف وينهون عن المنكر واواثك هم المفاعون) وضع الاسلام اساسه وبني عليه الخلفاء سياستهم ثم انتقض بناؤه في دولة بني مروان ومنذ شعرت الامم الآخذة بمذاهب الحرية بانه الضربة القاضية على السلطة الشخصية طفقوا يهرعون الى اقامة حكوماتهم على قاعدته المتينة واخذ عمر بقاعدة الشورى في امر الخلافة من بعده ففوض امرها الى ستة من كبراء الصحابة ليختاروا رجلا منهم وقال لهم ويحضركم عبد الله بن عمر مشيرا وليس له من الامر شيء . وضمه عبد الله بن

عمر الى الستة وتشريكه لهم في الراي وارد على ما ينبغي في مجالس الشوري من جعل نظامها مؤلفا من العدد الفرد ليمكنهم ترجيح جانب الاكثر عند الاختلاف ويلوح الى هذا بطرف خفي قوله تعالى (ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا ادنى من ذلك ولا اكثر الا هو معهم) فذكر العدد الفرد صراحة والاقتصار عليه دون الزوج في ضمنه اشارة الى ما ينبغي مراعاته في المجالس المؤلفة للمناجاة

هذا هو الاصل في الشورى وقد تواف من عدد زوج ويعتبر احد افراد اللجنة بمنزلة رجلين اثنين ويسمى رئيسا لها فيرجح به الجانب الذي يتحاز اليه عند التساوي والدليل على صحته شرعا قول عمر بن الخطاب لابي طلحة الانصاري ان الله قد اعز بكم الانصار فاختر خمسين رجلا من الانصار وكن مع هؤلاء حتى يختاروا رجلا منهم ثم قال له وان رضي ثلاثة رجلا وثلاثة رجلا فحكموا عبد الله بن عمر فان لم يرضوا بعبد الله فكونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف

والمشورة سنة متبعة عند بعض الامم من قديم الزمان وردت في قصة بلقيس حين دعاها وقومها رسول الله سليمان عليه السلام ان لا يعلوا عليه وياتوه مسلمين قال الله تعالى (قالت يا ايها الملا افتوني في امري ما كنت قاطمة امرا حتى تشهدون قالوا نحن اولوا قوة واولوا باس شديد والامر اليك فانظري ما اذا تامرین قالت ان الملوك اذا

دخلوا قرية افسدوها وجعلوا اعزة اهلها اذلة وكذلك يفعلون) ووردت الشورى في قصة موسى عليه السلام مع فرعون وملائه قال الله تعالى (وقال الملا من قوم فرعون ان هذا الساحر عليم يريد ان يخرجكم من ارضكم بحره فماذا تامرون قالوا ارجه واخاه وابعث في المدن حاشرين) وكان قاعدة الشورى بين فرعون وملائه لم تطرد على اساس صحيح بدليل ما سام به بني اسرائيل من العذاب الممين وقطع مجلس الشورى عند فرعون رايه وابرم في النازاة حكمه لانه فوض اليهم ذلك بقوله فماذا تامرون وليس له من الامر شيء سوى تنفيذ اعمالهم والعمل بما يشيرون بخلاف مجلس الشورى عند ملكة سبا فلم يزيدوا على ان عرضوا عليها رايهم بطريق التلويح حين قالوا نحن اولوا قوة واولوا باس شديد يشيرون الى اختيار الحرب ثم اوكلوا الامر اليها بقولهم والامر اليك فانظري ماذا تامرين لانها لم تفوض اليهم الحكم في القضية وانما طلبت منهم ان يصرحوا باراتهم ويبوحوا بافكارهم فقط بدليل قولها ما كنت قاطعة امرا حتى تشهدون اي الا بمحضركم وقولها افتوني في امري اي اذكروا ما تستصوبون فيه ولانها زيفت رايهم واشعرتهم بانها ترى الصلح مخافة ان يتخطى سلمان عليه السلام حدودهم فيسرع الى افساد ما يصادمه من اموالهم وعماراتهم فقالت ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها لا تكون قاعدة الشورى من نواصر الحرية واعوانها الا اذا وضع

حجرتها الاول على قصد الخنان والرافة بالرعية واما المشاركة في الراي
وحدها ولا سيما راى من لا يطاع فلا تكفى في قطع دابر الاستبداد
واهم فوائد المشورة تخلص الحق من احتمالات الاراء وذهب
الحكماء من الادباء في تصوير هذا المغزى وتمثيله في النفوس الى
مذاهب شتى قال بعضهم

اذا عن امر فاستشر فيه صاحباً وان كنت ذا راى تشير على الصاحب
فانى رايت العزيز تجهل نفسها وتذكر ما قد حل في موضع الشهب
وقال غيره

اقرن برايك راى غيرك واستشر فالحق لا يخفى على الاثنين
والمرء مرآة تراه وجهه ويرى قفاه بجمع مرآتيز
وقال آخر

الراى كالليل مسود جوانبه والليل لا ينجلي الا بمصباح
فاضمهم مصابيح آراء الرجال الى مصباح راىك تزدد ضوء مصباح
ولا يدخل في وهم امرء سمع قولهم (انما العاجز من لا يستبد) ان
اقتداه بسنة الشورى يشمر الناس بعجزه وحاجته اليهم فتسقط
جلالته من اعينهم ويفوته الفخر بالاستغناء عنهم فان الناصح الامين
لا تجده يجمل الفخار محورا يدير عليه سياسته فيلقى له بالا وانما
يبني اعماله على مصالح يجلبها او فاسد يدروها ومن كان يريد
التمجيد والثناء فتمته بعدم الافراد بالراى افخر لذكره واشرف

لسياسته من وصفه بصفة الاستبداد قبل تعالى في الشناء على الانصار
 (والذين استجابوا لربهم واقاموا الصلاة وامرهم بشورى بينهم)
 اي لا ينفردون برأى حتى يجتمعوا عليه وروي ان هذا دايم من قبل
 الاسلام ولمله هذا هو الوجه في مخالفة اسلوب الوصف به لما
 قبله وما بعده حيث اورد في جملة اسمية للدلالة على الثبوت والاستمرار
 ومن فوائدها استطلاع افكار الرجال ومعرفة مقاديرها فان الراي
 يمثل لك عقل صاحبه كما تمثل لك المرأة صورة شخصه اذا استقبلها

﴿ المساواة ﴾

خلق الله الناس بحسب فطرته تماثلين وكذلك ولدتهم امهاتهم
 احرارا متكافئين ولكن دخولهم في ملاحم الحياة الاجتماعية ينزع
 عنهم لباس التماثل والتساوي ويرفع بعضهم فوق بعض درجات
 وقد جمع هذه الاطوار الثلاثة قوله تعالى (يا ايها الناس انا خلقناكم
 من ذكر وانثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله
 اتقاكم) فقوله انا خلقناكم من ذكر وانثى رمز الى فطرته الاولى
 وقوله وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ايما الى نشاتهم الاجتماعية
 وقوله تعالى (ان اكرمكم عند الله اتقاكم) تلويح الى طور التايز
 والتفاضل وايدان منه تعالى بالوسيلة التي نبغيها الى مقام الكرامة عنده
 وهي التقوى

وقد روعي في الاسلامية فطرة الله التي فطر الناس عليها فوضعت تكاليفها على شكل التكافي وادبرت سياستها على قطب المساواة فلا فضل فيها لشريف على وضيع ولا امتياز للملك على سوقي والقبوة الموضوعية على صعلوك الامة هي المحمولة على سيدها بدون فارقة فلو ادعى ابو بكر الصديق او عمر ابن الخطاب على ادنى الناس وافسدهم درهما واحدا لم يقض له باستحقاقه الا بشهادة عادلة وهذا المعنى عام في جملة الشريعة وتفاصيلها ولا يبعد استفادته من الآية التي كنا بصدددها فان قوله تعالى (ان اكرمكم عند الله اتقاكم) اوضع جميع الامتيازات وطرحها عن محل العناية والاعتبار ما عدا التقوى والتقوى نفسها لم يجمل الشارع لها اثر في تفسير الحدود او الاختصاص بحظ زائد من الحقوق ضرورة ان التقوى عبارة عن العمل طبق احكام الشريعة بنية واخلاص فالشريعة سابقة على العمل والعمل تابع لها ولم يخرج عن هذا الاصل الا بضعة احكام خص بها النبي صلى الله عليه وسلم افرادا من الصحابة باعيانهم كجمل شهادة خزيمة بشهادتين فانه اسرع دون من حضر من الصحابة الى الشهادة لرسول الله صلى الله عليه وسلم بانه قد بايم الاعرابي واستند في شهادته الى البراهين الدالة على وجوب تصديقه صلى الله عليه وسلم في كل ما يخبر به لا فرق بين ما يخبر به عن الله وبين ما يخبر به عن غيره فتفطنه لآخذ حكم هذه القضية من الادلة العامة مزية استحق بها هذه الخصوصية

ونظرا الى قاعدة المساواة قال علما الاصول خطاب الشارع لواحد.
ان لم يدل الدليل على اختصاصه بالحكم يعم جميع الامة ولكن تنازعوا
في طريق المموم قالت الخاتبة يتناولها بنفس الصيغة وقال غيرهم
يتناولها بالدليل المرشد الى تساوي الامة واشتراكها في الاحكام

ومن ادلة المساواة قوله تعالى (انا المؤمنون اخوة) اخذت هذا الاية
بعضد المستضعفين من الناس ووقفهم في مرتقى اولي القوة جنبا لجنب اذ
المعروف في الاخوة اتحادهم في النسب وهو يقتضي عدم تفاضلهم
وتمايزهم في الحقوق فالاية وان دلت على التوadd والراحم من جهة
لا تخلو من الدلالة على المساواة من جهة ثانية

وسار ابوبكر الصديق بعد النبي صلى الله عليه وسلم بسيرة القرآن
فلم تشغله مقاليد الخلافة في يده ان يقوم خطيبا على ملا من المسلمين
بقوله ايها الناس قد وليت عليكم ولست بخيركم فان احسنت
فايمنيوني وان اسات فقوموني الصدق امانة والكذب خيانة والقوي
فيكم ضعيف عندي حتى آخذ منه الحق والضعيف فيكم قوي عندي
حتى آخذ له الحق ان شاء الله تعالى ثم قال اطيعوني ما اطمت الله ورسوله
فاذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم . فبين بهاته الخطبة للحكومة
الاسلامية مركزا ثابتا تدير عليه امور سلطتها وذلك قوله اطيعوني ما اطمت
الله ورسوله فاذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم . وفتح في
وجوه الرعاية فرجا يرددون منها انفس الحرية مع اولي الامر وامر

بالانكار والمعارضة عند ما تنحرف تلك السلطة عن مركزها يمينا او
شمالا وذلك قوله وان اسات ققوموني . وجعل بيدهم عقدة عزل
الامير وتركه غير ماسوف عليه ان لم يقوم اعوجاجه ويرجع بسلطته
الى دائرتها المرسومة له . اشرعا وذلك قوله فاذا عصيت الله ورسوله
فلا طاعة لي عليكم . وقوله والقوي فيكم ضئيف عندي حتى آخذ
منه الحق والضعيف فيكم قوي عندي حتى اخذله الحق . من
دلائل المساواة

وانظر الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه كيف يخاطب رعيته بقوله
في بعض خطبه ان كان بيني وبين من هو منكم شي . من احكامكم
ان امشي معه الى من احبه منكم فينظر فيما بيني وبينه . وهذا نهاية
ما يحتاج به للمساواة لما فيه من التصريح بان كل واحد من الرعية
محمكوم من وجه حاكم من وجه آخر فلا يسوغ للحاكم ان يقضي
لنفسه كما لا يجوز له القضاء بشهادته لغيره بل يرفع الخصومة الى غيره
من الحكم وان لم يكن معه حاكم رفع ذلك الى رجل من رعيته كما
فعل عمر وهو خليفة حين قاضى رجلا الى ابي بن كعب وابي بن كعب
ليس بذي سلطان

وكتب عمر في رسالته الى ابي موسى الاشعري رضي الله عنه واكس
بين الناس في مجلسك ووجهك وعدلك حتى لا يياس الضئيف من
عدلك ولا يطمع الشريف في حيفك . ولم يقتصر على التمايل القولية

حتى عززها وشد نطاقها بمثلها من الاعمال المطابقة كقصته مع جبلة بن
الايهم منك غسان وما شاكلها

﴿ المحررة في الاموال ﴾

هي اطلاق التصرف لاصحابها يذهبون في اكتسابها والتمتع بها
على الطريق الوسط دون ان تلم بها فاجمة اغتصاب او تتخطفها
خائنة كيد واحتيال فاقتضى هذا البيان اجراء البحث في اربعة
مطالب . اكتساب الاموال . طريقها الوسط . التمتع بها .
الاعتداء عليها

﴿ اكتسابها ﴾

لما كان المال معونة على الدين ومادة لنشأة الحياة الطبيعية حتمت
الاسلامية السعي خلف اكتسابه واذنت في الاسترزاق بكل عمل لا
يتبع صاحبه باذى ولا يلحق بغيره ضررا قال تمل (فاذا قضيت الصلاة
فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله) الاية وقال تمل (وآخرون
يضر بون في الارض يبتغون من فضل الله) الى غير ذلك من الايات
وانما لم يؤكد الطلب في هذا الموضع ولا اجرى مجرى الواجبات
وكثير من المطالب في اقتترانها بمؤكد الترغيب والترهيب اكثفا وحوالة
على ما طبع عليه نفوس البشر من الحرص في جمع الاموال وقوة الرغبة
في اكتسابها لما فيها من الحظ العاجل واللذة الحاضرة بل غالب ما

سيق في هذا الغرض جاء على صورة الاباحة ونفي الحرج كقوله تعالى
(واحل الله البيع) وقوله (ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من
ربكم)

فلا حرج في جمع الدنيا من الوجوه المباحة ما لم يكن صاحبها عن
الواجبات في شغل شاغل وقد ذكر الله تعالى التجارة في معرض الخط
من شأنها حيث شغلت عن طاعة في قوله تعالى (واذا راوا تجارة او
لهوا انفضوا اليها وتركوك قائما قل ما عند الله خير من اللهو ومن
التجارة والله خير الرازقين) ولما رجموا عن صنيمهم واخذوا بادب
الشريعة في اثار الواجبات الدينية وعدم الاقطاع عنها الى الاشتغال
بالتجارة ونحوها ذكرها ولم يهضم من حقها شيئا فقال تعالى (رجال
لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله) فاثبت لهؤلاء الكمل انهم تجار
وباعة ولكنهم لم يشتغلوا بضروب منافع التجارة عن فرائض الله وهذا
قول المحققين في الآية اما ما يقوله بعضهم من انه نفى كونهم تجارا
وباعة فغلاف ظاهر الآية والسري اختصاص الرجال بالذكر هنا ان
النساء لسن من اهل التجارات والجماعات وما ينبغي لهن ذلك كما
ان تخصيص التجارة من بين سائر اسباب الملك اكونها اغلب وقوعا
واوفق لذوي المرات

وعد المحققون في العلم الحرف والصناعات وما به قوام المعاش
كالبيع والشراء والحراثة وسائر ما تمس الحاجة اليه حتى الحجابة

والكنس من فروض الكفاية يجب ان يقوم بكل صنف منها طائفة
والاثنت الامة تماما وبذلك فسر حديث (اختلاف امتي رحمة) على
فرض صحته فالامة لا تنهض من وهدة ضعفها الى مستوى قوتها
الابتحامل كل طائفة منها حظا عظيما من وسائل حياتها ولوازمها
البدنية والعقلية وسد كل خلة من الحاجات ما تزايدت وينقسم الناس
في ذلك الى اربع طبقات الاولى طائفة تدبر امور الرعية . الثانية طائفة
تتميز بنشر المعارف سواء في ذلك علم الحلال والحرام ووسائله كعلوم
المربية والحساب والهندسة او العلوم التي تعود بتحسين حال الثروة
كمعرفة الصنائع . الثالثة طائفة تمسك بزمام التجارة اخذا وعطاء .
الرابعة طائفة عظيمة تقبل على الاشتغال بالصنائع ومن جعلتها الفلاحة
التي هي اقدمها واجداها نفعا . بيد ان الشريعة امرت العامل بان
يكون قلبه حال عماه مطويا على سراج من التوكل والتفويض فان
اعتماد القلب على قدرة الله وكرمه يستاصل جرائم الياس ومنابت
الكسل ويشد ظهر الامل الذي يابج به الساعي اغوار البحار العميقة
ويقارع به السباع الضارية في فلواتها

﴿ الطريق الوسط ﴾

لم تغادر هذه الشريعة صغيرة ولا كبيرة من وجوه التصرفات في
الاموال الا احصتها وعلقت عليها حكما عادلا وتالفت احكام هذه
الوجوه في سلك المناسبة مرتبة على ابواب

المملوكات اما اعيان او منافع ويدور الكلام فيها على ثلاثة انظار
النظر الاول يتعلق بها من جهة انتقالها اما الاعيان فانتقالها على خمسة
اقسام احدها ما ينتقل من مالك الى مالك بعوض والمقد في ذلك اما
ان يكون على عين بعين فهو البيع او على عين بشي في الذمة فان تآثل
العوضان فقرض والا فسام او على ذمة بذمة فان كانت احدى
الذمتين من غير المتعاملين فحوالة والا فمقاصة . الثاني ما ينتقل من
مالك الى مالك بغير عوض وهي الهبات والوصايا والمواريث . الثالث
ما ينتقل من مالك الى غير مالك بالعوض وهي الكتابة الرابع ما ينتقل
من مالك الى غير مالك بغير عوض وهو العتق والتدبير . الخامس ما ينتقل
من غير مالك الى مالك وهو تملك المباح من الموات

واما المنافع فالمقد فيها على ضربين منه ما هو بغير عوض كالوقف
ومنه ما هو بعوض وهذا اما ان يكون العوض معلوما فينظر في العمل
المقصود فان كان معلوما فهي الاجارة وان كان العمل مجهولا فهي
الجمالة واما ان يكون العوض مجهولا ولكنه في حكم المعلوم فهو
القراض والمساقاة والمزارعة

النظر الثاني يتعلق بالاموال من جهة وضع يد الغير عليها وهو على
نوعين احدهما ما يكون باراضا والاذن من صاحبه وهذا ان قصد
التوثق به في دين فهو الرهن وان قصد الانتفاع به ثم اعادته الى ربه
فهي العارية وان قصد حفظه لربه فهي الوديعة ثانيهما ما كان بدون

اذنه ورضاه وهذا ان كان المالك مجهولا وكان المملوك معرضا للضياع
فهو اللقطة وان علم صاحبه وقصد التصرف فيه والانتفاع به فهو
العصب ثم ينجر النظر الى قيام ربها بمطالبتها والعمل في اعادتها اليه فينتظم
في سلكها باب الاستحقاق

النظر الثالث ان المال الواحد قد يدخل في ملك متعدد فاذا توجه
النظر الى حال دخوله في ذلك الملك المتعدد وبقائه عليه فهي
الشركة واذا تعلق بتوحيد الملك ورفع تعدده فاما بانفراد كل من
الشريكين بنصيبه وهي القسمة او بانفراد احد الشريكين بالجملة وهي
الشفعة

فاذا انت تدبرت هذه الابواب المدونة ودققت النظر في احكامها
المفصلة لتعلم اين مكانها من الاصلاح والنظام ظفرت فيها بنظمات
محكمة واصول عمرانية لاتصل الناس الى السعادة الاجتماعية والمعاملة
بشرف وفضيلة الا من طريقتهما الوسطى

﴿ التمتع بها ﴾

كما اذن الاسلام في اكتساب الاموال واستثمار ارباحها من وجوهها
المعتدلة اذن في الاستمتاع بها وترويح خاطر بنعيمها على شريطة
الاقتصاد قال تعالى (قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات
من الرزق) وقال تعالى (وهو الذي انشا جنات معروشات وغير

معروشات والنخل والزرع مختلفا آكله والزيتون والرمان متشابها وغير متشابه ككلوا من ثمره اذا اثمر واثاروا حقه يوم حصاده (وقال تعالى والخيول والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون) وقال تعالى (وهو الذي سخر البحر لئلا تاكلوا منه لحما طريا وتستخرجوا منه حلية تلبسونها) وقال تعالى (وابتغ فيما اتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا) فذكر هذا الاشياء في معرض الامتنان والاذن في الانتفاع بها دابل واضح على دخولها في قسم المباحات لاجرج في تناولها ولا يعد الاعراض عنها طاعة يرجى ثوابها كما تقتضيه حقيقة الاباحة

لما فتح ابو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه انطاكية عزم على الرحيل منها وعدم الاقامة بمسكره فيها مخافة ان يالفوا جودة هوائها ويانسوا بطيب نسيمها فيخلدوا الى الراحة والدعة وارسل بهذه النية الى الخليفة عمر بن الخطاب فكان من جواب عمر اما قولك انك لم تقم بانطاكية لطيب هوائها فالله عز وجل لم يحرم الطيبات على المتقين الذين يعملون الصالحات فقال تعالى (يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا اني بما تعملون عليم) وكان يجب عليك ان تريح المسلمين من تعبهم فتدعهم يرغدون في مطعمهم الخ

واما الايات الواردة في سياق التزهيد والحط من متاع الحياة الدنيا فلا يقصد منها ترغيب الانسان ليش مجانا للزينة ميت الارادة

عن التعلق بشهواته على الإطلاق وإنما يقصد منها فيما نفهمه حكم
 أخرى كتسليّة الفقراء الذين لا يستطيعون ضرباً في الأرض ومن
 قصرت أيديهم عن تناولها ليلاً تضيق صدورهم على آثارها أسفاً
 ومنها تعديل النفس الشاردة وانتزاع ما في طبيعتها من الشره والطمع
 ليلاً يخرجها بها عن قصد السبيل ويتطوحا بها في الاكتساب إلى طرق
 غير لائقة . فاستصغار متاع الدنيا وتحقير لذائذها في نفوس الناس
 يرفعهم عن الاستغراق فيها ويكبر بهمهم عن جعلها قبلة يولون
 وجوهم شطرها حيثما كانوا وقد بين لنا العيان أن الإنسان متى عكف
 على ملاذ الحياة ولم يصح فؤاده عن اللهو بزخارفها مآت عواطفه
 ونسي أو تناسى من أين تولى المكارم والمروءة ودخل مع الانعام في
 حياتهم السافلة

وأما ما ثبت عن بعض السلف من نبذ الزينة والأعراض عن
 العيش الناعم عند القدرة عليه أو في حال وجوده فلا يريدونه قرينة
 بنفسه ولكن يتفنون به الوسيلة إلى رياضة النفس وتدريبها على
 مخالفة الشهوات لتستقر تحت طوع العقل بسهولة وتتمكن من طرح
 أهوائها الزائفة بدون كلفة فلو وثق الإنسان من نفسه بحسن الطاعة
 لم تكن في مجانبته للطيبات مزية ولا مؤاخذة

ولما كان السرف في صرف الأموال وبسط الراحة بانفاقها يفضي
 إلى نفاذها والتشوف إلى ما في أيدي الناس أو يؤدي في الأقل إلى

قتلها وعيش صاحبها كاسفا على ما فاته من السعة ورفاهية الحال امر
 الشارع بالاعتصام في الاستمتاع بها ولم يرسم لذلك حدا فاصلا بل
 اوكله الى اجتهاد المكلف وما يعلم من وسعه فقال تعالى (لينفق كل ذي
 سعة من سعته) وقال تعالى (كلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب
 المسرفين) وقال تعالى (ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها
 كل البسط فتقعد ملوما محسورا) وقال (والذين اذا انفقوا لم
 يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما) وقال (ولا تبذر تبذيرا ان
 المبذرين كانوا اخوان الشياطين) ولما كان الشأن في الحرير والنقد
 الذهب والفضة غلاء الثمن لنفاستها وندرتها منع من استعمالها على
 التمين وميز النساء في حكمها على الرجال فاباحها لهن لباسا لاحتياجهن
 الى الزينة والتحسين اكثر ما يحتاج الرجال فالنهي عن استعمال
 الذهب والفضة ولبس الحرير مبني على رعاية حفظ المال عن التبذير
 والانفاق لغير مصلحة ويحسب كثير من الناس انها لم تعمر الا لتهر النفوس
 وقطع اغناقها عن الفخر والتباهي وليس بصحيح والى هذه القاعدة قاعدة
 الاقتصاد ترجع احكام الحبر على الصبي ومن لا يحسن التصرف في ماله
 وحرمت الاسلامية من المطاعم ما كان رجسا يعافه الطبع ويتقذره
 الذوق كالتيئة وما الحق بها او موبقا للبدن كالسموم وما شاكلها او
 موثرا على العقل كالمسكرات ولا ينازع في قبح مفسدتها الا من غرق
 في سكرة من الجهل والغواية . يقول ابنا الخانات في اطرائها تفرس

الشجاعة في النفوس قلنا في ارغام وجوههم اما بدم فارقتهما صحوا
فانكم تعودون الى سجيئكم الاولى من الخور والجبن واما حال استيلائها
على عقولكم فلا حكمة ولا تدبير ولا شجاعة الا بهما

قالوا تسلي الهموم قلنا وتحل عقدة اللسان فينثر ما في كسنان
انقلاب من اسرار تخشون اذا عتيا • وتسالية الهموم تشقف العزائم
عن مقاومة اسبابها الجالبة لها ان استطاع اليها حيلة والا فالعقل
الصحيح اكبر مجلبة للسلوان واغز مدافع لها عند الهجوم قالوا تبعث
في الفؤاد سرورا قلنا تبعث في هياة حركاتكم كياسة تسر الناظرين
اما ما زعمتموه من مسرركم فضرب من التوسع في الخيال اذ السرا
التي يتطلبها الخاطرو يهنا لها ارتياحا ما كانت ناشئة عن موجب
يشمله الوجود

ولا ننسى ان كثيرا من الشعراء قد طغى بهم الابداع في المقال الى
ان نسقوا في مديح الخمر صفات الجمال وضربوا للتنويه بشانها الامثال
فاستهوا لمعاقرتها عبید الخيال والشعراء يتبعهم الغاوون

فلا سلام وان غني بتركية الارواح وترقيتها في مراقي الفلاح لم
يبخس الحواس حقها وقضى للاجسام لباتها من الزينة واللذة
بالقطاس المستقيم

روي ان عبد الله بن ابي السميط انشد بين يدي المامون ابياتا
يمتدحه بها فلما انتهى عند قوله

اضحى امام الهدى المامون مشتغلا بالدين والناس بالدنيا مشاغيل
قال له المامون ما زدت على ان جعلتني عجوزا في محراب وبيدها
سبحة اعجزت ان تقول كما قال جرير في عمر بن عبد العزيز
فلا هو في الدنيا مضيع نصيبه ولا عرض الدنيا عن الدين شاغله
وقد كان المتعبدون من قبل يترهبون بالتخلي عن اشغال الدنيا وترك
ملاذها والعزلة عن اهلها وتعمد مشاقها فنفاها النبي صلى الله عليه
وسلم ونهى المسلمين عنها فقال (لا رهبانية في الاسلام) وتدبر ان
شئت قوله تعالى (رخذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا
تسرفوا انه لا يحب المسرفين) فقد بين بهاته الاية ان الزينة من علائق
العبادة غير منافية لها وان العبادة لا تستدعي الاعراض عن اللذات
الحسية المعتدلة

الاعتداء عليها

من الطبائع المركبة في نفوس البشر داعية حب الاموال والحرص
في مكتسبها واقتنائها قال تعالى (وتحبون المال حابجا) وقال تعالى (ان
الانسان لربه لكنود وانه على ذلك لشهيد وانه لخب الخير لشديد)
هذا الباعث يقذفه الله في نفوس قوم فيدعوهم الى تسوية طرائق
العمران وتشيد اركانه ويسلكه في قلوب آخرين فيترامى بهم الى بث
الفساد على وجه البسيطة واثارة غبار التوحش في ارجائها القوي بسطوته
والضعيف باحتيائه ومكيدته واعتبر في هذا برجل فاضت خزائنه ذهبا

وقد بلغ من الكبر عتيا ولم يهب الله له في ورثته وليا وتجده قائما على
 ساق الجد في العمل المستمر يبني بكل ربيع آية ويشق الارض بادوات
 الفلاحة شقا ماذا حمله على ذلك الحرص الاكيد والامل الواسع وقد
 تقوس ظهره وانكمش جلده . حب المال . حب المال هو الذي يتزع
 من فؤاد الرجل الرافة ويجعل مكانها القسوة والفضاضة حتى اذا اظلم
 الافق واسود جناح الليل تابط خنجرا او تقلد سيفاً وذهب يخطو في
 بنايات الطريق خطا خفافا لياقي البيوت من ظهورها ويمد بسبب الى
 امتعتها فاذا دافعه صاحبها اذاقه طعم المنون وانصرف ثملا بلذة الانتصار
 ولهذا افتقرت داعية حب المال الى وازع يسدد طيشها ويكسر من
 كعوبها الى ان تستقيم قناتها والوازع ما ورد في مجمل الشريعة ومنفصلها
 من الاصول القابضة على ايدي الهداجين حول اختلاسها والعمالين
 على اغتصابها او التصرف فيها بغير ما ياذن صاحبها قال تعالى (ولا تاكلوا
 اموالكم بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض منكم) وقال
 صلى الله عليه وسلم (من ظلم قيد شبر من ارض طوقه من سبع ارضين)
 وقال تعالى (ولا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها الى الحكام
 لتاكلوا فريقا من اموال الناس بالاثم واتمم تعلمون) وقد تضمنت هذه
 الاية الاشارة الى حكم الارشاء وقال في شأنه النبي صلى الله عليه وسلم
 (لعن الله الراشي) هو دافع الرشوة (والمرشي) وهو قابضها
 (والرائش) وهو المتوسط بينهما . الرشوة اخت السرقة وابنة عم

الاغتصاب وان شئت فقل تزوج الاغتصاب بالسرقه فتولدت بينهما
 الرشوة لانها عبارة عن اخذ مال معصوم خفية ولكنه بسلطة على حين علم
 من صاحبه . وكان الذي اجترحوا سيئتها قصدوا بها معارضة قاعدة
 الزكاة في وضعها وحكمتها اما وضوها فالزكاة مال اوجبه الله على الاغنياء
 لتسد منه خلة الفقير والمساكين والرشوة مال يدلي به الفقراء والارامل
 والايام الى الغني ومن ولي الاحكام لينصفهم في الحكومة ولا يخذلهم
 في مجلس قضائه . واما حكمتها فالزكاة شرعت لتطهر نفوس الاغنياء
 من رذيلة الشح وتجعل بدلها الكرم والسماح وتنزع الغل والحسد
 من قلوب الفقراء وتنشر في مكانهما المودة والرحمة لاهل اليسار
 والرشوة تزيد الغني لهفة وحرصا في جمع الاموال وتفتح في صدره
 ابوابا من المطامع بقدر ما له من سعة التصرف وقوة النفوذ ثم توقد
 له في قلب الراشي ضغينة وحقد وتطاق لسانه بخزيه وهوانه وان لم
 يكن بقضائه شقيا ولما كانت الرشوة عقبة كؤودا في سبيل الحرية اخذت
 الشريعة في تجريدها بالتي هي احوط . فلا يسوغ للقاضي قبول الهدية الا
 من خواص قرابته ليلا تزل به مدرجتها الى اكل الرشوة او يتخذ اسم
 الهدية غطاء للرشوة يسترها به عن اعين المراقبين لاحواله السرية ورد
 عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه الهدية فقليل له كان النبي صلى الله عليه
 وسلم يقبلها فقال كانت له هدية وانما رشوة لانه كان يتقرب اليه
 لنبوته لا لولايته ونحن يتقرب بها الينا لولايتنا

ولم يكتف الشارع الحكيم في النهي عن اغتصاب الاموال واختلاسها بما قرع به الاسماع من الزواجر الكلية فاردفها بتعليمات عمرانية في مواضع غامضة تقصر عقول البشر عن ادراكها بدون توقيف وتعليم مثل المعاملة بالربا فقد يتوهم سلامتها من اكل المال باطلا وهي معدودة في قبياه غير خارجة عن معناه . يوافق الربا الاغتصاب في ان الزائد على راس المال اخذ بغير عوض يقابله ولم تطب له نفس الدافع ولا سمح به خاطره ولكن الحاجة هنا اجأت الى اعطائه كما تلجئ سلطة الغاصب الى تسليم المال في الغصب الصريح وهو بهذا الاعتبار ذريعة لاستيلاء الموسرين على تراث اهل الخصاصة وامتصاص اموالهم التي هي بمنزلة الدم حياتهم شيئا فشيئا ويقطع سببا وثيقا ترتبط به القلوب رحمة واخاء وهو السلف مثلا بمثل فضلا عما يبذره في نفوس اهل الثروة من افة البطالة والتقاعد عن الصنائع والمعاملات التجارية ولم تتقدم الامم المستحقة للربا في حياتها المدنية بارتكاب مطيته المشواء اخذا واعطاء وانما منبع ثروتها ورفاهية حالها عقد المبادلات التجارية والاقبال على الفلاحة والصنائع واستنزاف المعادن والمعاملة بالربا عندهم امر يسير لا يكاد يخطر بالنسبة الى مشروعاتهم الواسعة وعماهم المتواصلة

واما العقوبات المتعلقة بالجناية على الاموال فربما انواع احدها عقوبة السارق قال تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا

ايد يهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم (من تحقق في
النظر الى جناية السرقة وجدها مفسدة يعسر تلافيا اذ لا يمكن للناس
ان يحرزوا امتعتهم ويصونوها عن التلف والضياع باكثر من وضعها في
دور قائمة جدرانها موصدة ابوابها مزودة اقفالها ويتمذر على صاحب
المتاع المواظبة على حراسة متاعه بنفسه صباحا ومساء ولا تيسر لكل
احد ان يتخذ حراسا يكفونه شر اهل الخيانات او يجعل دون
ماله سدا لا يستطيعون ان يظهروه ولا يستطيعون له نقبا والسارق
يترصد اوقات الخلوة بالاممة فيذهب اليها في حال تنكر واختفاء
ويخرق الدار ويتسور جدارها ويقلع الابواب او يكسر اقفالها ثم يملأ
حقييته منها وينصرف آمنا مطمئنا من افلاك ما اخذ منه او اقامة البينة
عليه بخلاف الغاصب او المنتهب فانه ياخذ المال مجاهرة فيمكن
استرجاعه منه بالقوة او بالشهاد عليه ولهذا كانت السرقة اكثر وقوعا
واجلب للخلل في النظام فاستحق صاحبها تشديد العقوبة عليه لقطع جرثومة
فسادها عن الناس . والبق العقوبات به قطع الجارحة التي يتوسل بها
الى الاذية ويباشر بها الجناية على الاموال المعصومة

وهل اتاك حديث من ينظر ببصيرة عشواء فاورد على ما قرره
الشريعة من قطع يد السارق في ربع دينار وجعل ديتها خمسمائة دينار
اذا جنى عليها غيره فقطعها فقال

يد بخمس مئين عسجد فديت ما بالها قطعت في ربيع دينار

وقال بعضهم في جوابه

حماية الدم اغلاها وارخصها صيانة المال فانظر حكمة الباري
واجاب الامام الشافعي فيما روى منه

هناك مظلومة غالت بقيمتها وها هنا ظلمت هانت على الباري
ثم ان قطع اليد في ربع دينار مثالا فيه حكمة الزجر للسارق نفسه
عن معاودة السرقة وردع امثاله عن الاقدام عليها وفي هذا عصمة
لاموال كثيرة وسد لمنفذ تنفسي منه المفسدة بطريق العدوى
والله لا يحب المفسدين

ثانيها عقوبة من يخيف السبيل ويشهر السلاح لاختد المال باطلا
وهو المحارب قال الله تعالى (انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله
ويسمعون في الارض فسادا ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم
من خلاف او ينفوا من الارض) شرع الله في عقاب المحارب اربعة
انواع او كل امرها الى خيرة الامام فاما ان يقتل بدون صلب واما ان
يصلب حيا ثم يقتل ويراق دمه على الحشبة التي صلب فيها او تقطع
يده ورجله من خلاف او ينفى من الارض اي يبعث من بلده الى
بلد آخر ويودع في السجن الى ان ينتفي خبثه وتظهر توبته وليس معنى
نفيه ابعاده الى بلد آخر مع تركه خالع العنان يمشي في مناكبها
ويجتني بها قطوف لذاتها فان هذا لا يحق كيدته ولا يقطع ذيل
فساده فلا نا من ان يسجبه مرة اخرى ويلوث به بقاءا كانت آمنة

مطمئنة • واضيف التغريب في هذه العقوبة الى السجن زيادة في
الحزى والنكال فان من يبارح وطنه ويفادر مسقط راسه يجد في
نفسه حرجا وفي خاطره ضجرا لا تقطاعه عن اهل تربي في حجوهم
وليدا وحنوا عليه بمواظفهم حقبة ثم مفارقتة لعشيرة شرب على اخلاقهم
وعوائدهم واشتمل برداء عزهم من قبل ان يكبر عن الطوق ومن ثم
نبعت الغيرة على الوطن في صدور الطوائف واصبحوا يجاونه اعظم
اجلال فلو هاجر قومه الوطن الاول والتبدوا بدله مكانا قصيا لتحولت
غيرته معهم وخص بها المنزل الحديث كما يخصه بالتشوق والحنين وعلى
هذا المعنى يحمل حديث (حب الوطن من الايمان) على فرض
ثبوته فحب الوطن على هذا الوجه يدل على حسن العهد ويدعو الى
التعاضد على البر والتقوى

وقد يالف الانسان بعض البقاع فيجد في احساسه ميلا نحوها
زائدا عما تقتضيه قيمتها في نفسها ويأبى ان يستبدلها بالذي هو خير
ولكن هذا الميل بعد ان نسلم انه اثر طبيعي غير خيالي فلا يعد من
المواظف المعبسة في نظر الشريعة ومجاري عادات العقلاء حتى
يستحق من اجلها صفة تمجيد • فمن تجبز عن امته وطفق يرمي في
وجوههم بمبارات الازدراء وينفث في كاس حياتهم سما ناقعا لانصفه
بصفة الغيرة والوطنية وان شغف بحب ديارهم وقبلها جدارا بعد جدار
ولا يراد بالتخدير هنا القاء العقوبة بيد الامام يحد الجاني باي نوع

اتفق او تعلقت به مشيئته كالخبير في خصال الكفارة وانما المراد فتح
مجال الاجتهاد في هذه الانواع من غير ان يخرج عن دائرتها فيجب
عليه النظر اولا وبذل الوسع فيما هو الكافي لحسم هذا الفساد من
اصاله وبمد تعديل الراي وتنقيحه يمين العمل بما هو اصلح في الردع
واننى اوباء الفتنة

فمن المحاربين من لا يقاتل بنفسه ولكن له دهاء ومهارة في المكر
والتدبير بحيث يستطيع حيلة ان يؤلف الجموع ويشير غبار الفتنة فهذا
يجب قتله فان كان للبالغة في اشهار العقوبة وإيقاعها بمكان تشخص
فيه الابصار تـأثير نافع في ردع المائثين وارهابهم جمع بين صلبه
وقتله ونهم من لا راى له ولا تدبير وانما يقطع السبيل بقوة بدنه
وشدة بطشه فهذا يقطع من خلاف ليكف شريده التي يبطش بها
ورجله التي يفتن عليها واما من يعلم من حاله العفاف وانما صدر منه
ذلك على وجه الفتنة والمساعدة لغيره مع توقع الندم منه فهذا حكمه
النفي ولا يسوغ قتله ولا قطعه وانما كانت عقوبة المحارب اشد من
عقوبة السارق لان الحاربة اعظم مفسدة واوسع خرقا في النظـام
لافضائها الى انتهاب الاموال وسفك الدماء عند المدافعة عنها اذ يسوغ
لصاحب المال المدافعة عن ماله بما يملك من الاستطاعة كثيرا كان
المال لو يسيرا وله ان يقاتل بعد الانذار والموعظة اذا لم يجد للدفاع
طريقا سوى القتال

وجعل الامام الشافعي رضي الله عنه انواع العقاب المقررة في الآية
مرتبة على حسب حال اختلاف المحاربين بالنظر الى ما صنعوا فقال
اذا قتل المحارب ولم ياخذ مالا قتل وان اخذ المال وقتل وجب قتله
وصلبه وان اخذ المال ولم يقتل قطع من خلاف والنفي والحبس فمن
لم يبلغ جرمه الى ان يستحق اكثر منهما

ثالثها عقوبة المتعدي بغير السرقة والحراة كالغاصب وامر تشخيصها
وتحديد موكول الى ذكاء القاضي وعدالته يجتهد فيها رايه
ويقدرها على حسب الجناية

رابعها عقوبة المثل مال غيره وهي تغريمه المثل او القيمة والعقوبة
بالمال في غير هذه الجناية وقع النزاع في حكمها بين علماء تونس في
سنة ٨٢٨ فافتوا بالمنع وانفرد عنهم الشيخ البرزلي فافتي في ذلك بالجواز
وجعلها من قبيل المصالح المرسله وقال اذا لم يمكن ردع الجناة الا بالمال
ردعوا بالمال والى ذلك تاليفا فيه نحو اربعة اوراق وخالفه جميع من
حضر في ذلك الوقت والزموه مخالفة الاجماع وروي ان مروان بن
الحكم اخذ رجلا راود امرأة على نفسها وقبلها وكشفها فسجنه ولم يطلقه
الا بعد ان فداه ابوه بالف فانكر الامام مال على مروان فعلمه لانه لا يرى
القضاء بالعقوبة بالمال وهذه مسألة عظيمة تستدعي بسطا واستدلالا لا
يسعهما هذا المقام

﴿ احرية في الاعراض ﴾

يريد كل امرء او مضت فيه بارقة من العقل ان يكون عرضه محل
الثناء والتمجيد وحرما مصونا لا يرتفع حوله اللامزون وهاته الارادة هي
التي تبعثه على ان يبدد فريقا من ماله في حل عقال السنة لتكسوه
من نسج آدابها حلة المديح او يسد به افواها يخشى ان تصب عليه من
مرائر احدوثتها علما قال بعضهم

اصون عرضي بهالي لا ادنسه لا بارك الله بعد العرض في المال
وقد تتقوى هذه الداعية فتبلغ به الا ان يخاطر بحياته وينصب
جنبه لسهام الرزايا عند ما يرمم بشتيمة تلوث وجه كرامته ويتجهم بها
منظر حياته قال ابو الطيب المتنبي

يهون علينا ان تصاب جسومنا وتسلم اعراض لنا وعقول
ولا يتفاضل الناس في مراقبي الشرف والمجادة او تتسفل همهم الى
هاوية الرذالة الا بمقدار ما تجد بينهم من التفاوت في عقدة هذه
الارادة قوة وانحلالا فبقوة هذه الارادة يتجلى لنا في مظاهر الانسانية
مطبوعا على اجمل صورة من الكمال وبسبب ضعفها تنزل به شهواته
من سماء الانسانية الى ان يكون حيوانا مهملا واعظم مثال يكشف
لك عن فنائها وسكون نبضها رجل ياتي الفاحشة ويمائق الرذيلة
غير مستور عن اعين الشاهدين ويرى اثرها بمثابة وسام افتخار في
صدر رجل من مشاهير الامة فحال هذا الرجل مستثناة من عموم

النصوص الواردة في حفظ عرض الانسان في غيبته اذ يعد اختياره
جلسته بقارة الطريق وهتكه لستر كرامته بنواجذه دليلا واضحا
على عدم تحرجه ومبالاته بذلك فينزل منزلة الاذن الصريح لغيره
ان ينشر عوراته التي خرقتها هو بنفسه علانية

ونستفيد من هذا انه لا يحق للطاعن ان يتخطى المائب التي يجر
بها صاحبها الى النقائص التي يجرزها بغطاء الستر والكتمان لقوله
تعالى (ولا تلمزوا انفسكم) وقوله تعالى (ولا يغتب بعضكم بعضا يجب
احدكم ان ياكل لحم اخيه ميتا فكرهتموه) وفي هذا التشبيه اشارة
الى ان عرض الانسان كدمه ولحمه وهو من باب اقياس الظاهر
لان عرض المرء اشرف من بدنه فاذا قبح من العاقل اكل لحوم
الناس لم يحسن منه قرض اعراضهم بالطريق الاولى فالمذام التي تلتصق
بالشخص خفية لا يسوغ لآخر تكشف عليها ان يجرز بها لسانه
ويتمضض باذاعتها في المجامع الا في مواضع يدور حكم الاستباحة
فيها على درء مفسدة تنشأ عن عدم التعريف بها كابدائها على وجه
النصيحة الخالصة لمن عزم على ربط العلاقة مع صاحبها بمصاهرة او
معاملة مالية مثلا وكأنها ثأنا الى من له طاقة على اقلاعه عنها وانتزاعها
منه مثل الامير الاعلى والمعلم المطاع وما يملكه اهل الصحافة في
ارباب الولايات من تتبع مناكرهم وعرض مظالمهم على انظار الحكومة
لا يخرج عن هذا القبيل ولكن على شريطة التجرد عن الاغراض

الشخصية والتحقيق من صحة ذلك باسناده الى حجة قوية مع اللطف
في العبارة وصنيعهم على هذا الشرط يد شاملة يطوقون بها جيد الامة
ويدنون بها الحكومة العادلة

ومثل هذا في الاباحة للضرورة تمكين الخصوم من اثبات الجرحه
في الشهود فان الحاكم لا يقضي بشهادة امرء الا اذا صحت عدالته
وقد يرمي احد الخصمين الشاهد بريئة تقتضي بطلان شهادته عليه
ويستند في ذلك الى بيعة تصدق دعواه فلا غنى للحاكم هنا عن فتح
السييل للقدح في عدالة الشاهد وذكره بما يسوء عرضه في مجلس
القضاء لئلا تضيع الحقوق بشهادة السفهاء من الناس

ولما تجاسر كثير من اهل الاهواء على اختلاق احاديث يفترونها كذبا
ويسندونها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليؤيدوا بها مزاعمهم او
يقضوا بها حاجة في نفوسهم قام العلماء بحق الوراثة المنوطة بمهدهم من
قبل صاحب الشريعة واخذوا في نقد ما يروى من الاحاديث حتى يتميز
الحديث من الطيب والصحيح من غير الصحيح فاحتاجوا الى التعرض
لحالة الرواة واذا علموا من احد سوءا بادروا الى الجهر به وتمييز اسمه
ليحذره الناس ولا يتلقون روايته بالقبول وهكذا الحكم في كل طائفة
تحملت في عهدتهم امرا يشترط فيه الثقة والامانة كالقضاء والفتوى
ولهذا لا نرى اهل الورع من العلماء يهملون في كتب التراجم ذكر
من تصدروا للاحكام او الفتوى والتصريح بما يقع في سيرتهم او ينطوي

في سريرتهم من الاحوال المانعة من الاقتداء بهم والاخذ بمذاهبهم
وربما استطردوا ببيانها في اثناء تعاريرهم العلمية ونضرب لك في صحة
هذا مثلا يقول المالكية لا حكم ولا افتاء الا بما جرى به العمل
ويقرون في شروطه ان يكون الذي اجري العمل اهلا للاقتداء
به قولا وعملا اذ كثيرا ما هزلت هذه المناصب حتى سامها كل
مفلس من العلم فقير من التقوى ولولا ما تسطره اقلام الكرام
الكاتبين وتنطق به الثقة رواية ما اهتدينا الى معرفة من يجب الاقتداء
باحكامه وفتاويه ومن يجب الاعراض عن الاقتداء به صفحا

الجنابة على الاعراض غير منضبطة بل تختلف احادها اختلافا كثيرا
فرب صفة نعمت بها رجل فلا تحط من شأنه فتعلق على اخر فتقلب سبابا
ومن اجل اختلافها في التأثير على حال المجني عليهم لم تضع الاسلامية
بازائها عقوبة محدودة وفوضت تعيينها وتقديرها الى اجتهاد الحاكم
فاذا وقعت الواقعة تلقاها بمزيد الضبط ثم اجتهد في عقاب الجاني رايه
ما عدا حد القذف بالزنا فقد قررت له جزاء مفروضا هو الجلد ثمانين
سوطا قال الله تعالى (والذين يرمون المحصنات ثم لم ياتوا باربعة شهداء
فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا واولئك هم
الفاسقون) ووجب هذا الحد في القذف بالزنا ولم يجب على من يرمي
غيره بالكفر الذي هو اكبر جريمة واعظم اثما لان فاحشة الزنا ياتيها
الشخص خفية ويبالغ في سترها ما استطاع فاذا رمى بها احد انسانا

احتمل ان يكون صادقا ولا سبيل للعلم بكذبه واما اذا رماه بالشرك
 فان تلبسه بشعار الاسلام والناس ينظرون يكفى شاهدا على كذب من
 رماه ثم ان العار الذي يلحق من قذف بالزنا اعلق من العار الذي
 ينجر الى من رمي بالكفر وابقى فان التوبة من الكفر على صدق
 القاذف تذهب رجسه شرعا وتغسل عاره عادة ولا تبقي له في قلوب
 الناس حطة تنزل به عن رتبة امثاله ممن ولدوا في الاسلام بخلاف
 الزنا فان التوبة من ارتكاب فاحشته وان طهرت صاحبها تطهيرا
 ورفعت عنه المواقظة بها في الآخرة يبقي لها اثر في النفوس ينقص
 بقدره عن منزلة امثاله ممن ثبت لهم العقاف من اول نشأهم وانظر الى
 المرأة ينسب اليها الزنا كيف يتجنب الأزواج نكاحها وان ظهرت توبتها
 مراعاة للموصمة التي الصقت بعرضها سالفا ويرغبون ان ينكحوا المشتركة
 اذا اسلمت رغبتهم في نكاح الناشئة في الاسلام

وخفف الله عن الرجل القاذف لزوجته وشرع له مخلصا عن الحد
 بالامان لاحتياجه الى دفع ولد الزنا عنه وقطع نسبه الفاسد منه ولان
 الغالب من حال الرجل مع امراته انه لا يقذفها الا عن حقيقة الا ان
 شهادة الحال وحدها لا تكفي في صحة ما يدعيه عليها فاضيف اليها
 ما يقويها من الايمان قال تعالى (والذين يرمون ازواجهم ولم يكن لهم
 شهداء الا انفسهم فشهادة احدهم اربع شهادات بالله انه لمن الصادقين
 والخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين)

ولما كان الشاهد بالزنا يلتبس امره بالقاذف شديدا فربما ينوي
الرجل قذف آخر فيرميه بالزنا في صورة الشهادة عليه والذي هو
شاهد حقيقة قد يدفعه المشهود عن نفسه ويزعم انه قاذف يستحق
المعقوبة اقام الشارع فرقا فاصلا بينهما فاشتراط في صحة الشهادة
على الزنا اربعة عدول فان القاذف يتميز عن الشاهد بوصفين التهاون
بامر الدين والغفل الواغر في صدره بالنسبة للمقذوف ومن البعيد
اتفاق هذين الوصفين في جماعة من المسلمين عرفوا بالعدالة فاذا لم
يتم نصاب الشهادة التحق الشاهد بالقاذف واجري الحد عليه

وكثير من احكام الشريعة ما هو مبني على مبدا صيانة الاعراض
كرعاية الكفاءة في الازواج فان اقتران المرأة بمن هو ادنى منها
حسبا واخفظ منها حالا لا يخلو عن حطة في العادة يشتملها عارها ثم
يمتد الى وليها وذوي قرابتها ويمرض بولدها لان يلاقي من عشيرته
مقتا وهو انما قال الشاعر العربي

وان ابن اخت القوم مصفى اتاؤه اذا لم يزاحم خاله بأب جلد
ويؤثر عدم الكفاءة في المعاشرة بين الزوجين شغبا واضطرابا بسبب
فخار المرأة وتطاولها وربما نزع من يد الزوج سلطته التي يحوط بها
عفتها ويصون بها كرامتها لآبائهم النفوس طبيعة من الطاعة لمن
هو دونها مدنية وآدابا

﴿ احرية في الدماء ﴾

ينظر العمرانيون الى الامة التي تجمعهم رابطة فيشاهدونها في صورة
 جسم واحد وافرادها هي اعضاءه المتلاصقة وليس سفك دم الفرد
 منهم الا كالفصد لعرق من عروقها واستفراغ دمه الذي هو بضعة من
 حياتها والقصاص من القاتل وان كان فصدا لعرق ثان من ذلك
 الجسم العظيم الا انه بمبضع طيب عارف يخشى ان يسري دمه الفاسد
 الى غيره من الاعضاء فيحدث فيها مرضا عضالا قال تعالى (ولكم في
 القصاص حياة يا اولي الالباب) لان القصاص يكف يد العالم به عن
 اراقة الدماء ونهب الاعمار موافقة لداعية الهوى والضغائن الواغرة
 في الصدور فيكون سببا لحياة نفسيين في هذه الناشئة ولان العرب
 كانوا يقتلون غير القاتل احيانا فاذا قتل عبد او امرأة من قبيلة وكانت
 القبيلة ذات شوكة وحمية لا ترضى الا ان تقتل في مقابلة العبد حرا
 والمرأة رجلا وربما قتلوا جماعة بواحد فتتهيج الفتنة وتشتعل بينهم
 حرب البسوس فاذا كان القصاص مقصورا على القاتل فاز الباقون
 بالحرية في حياتهم واطمانوا بها

والقصاص كما يقع عند القتل بالارواح يجري في الجراحات
 والجنابة على الاطراف قال الله تعالى (وكتبنا عليهم فيها ان النفس
 بالنفس والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن

والجروح قصاص) وهذه الآية يشملنا حكمها وان نزلت تبيان لما كتب على الامة الاسرائيلية لان ما يقصه الله علينا من شرائع الامم المتقدمة ولم يرد في الشريعة الاسلامية ما يخالفه اخذنا به اسوة وكان العمل بموجبه ضربة لازب

ولما كان العناية بحفظ الدماء بنيت احكامها على اساس الاحتياط حتى لا يجرد الاشقياء ذريعة الى اهدارها ومن هذا اتفق الصحابة رضي الله عنهم على قتل الجماعة الكثيرة بالواحد وان كان القصاص يقتضي المساواة وقتل عمر ابن الخطاب سبعة من اهل صنعاء وقال لو تالاه عليه اهل صنعاء لقتلتهم به ويقتص ممن قتل في حال سكر وان لم يكن متعمدا لئلا يتخذ السكر وسيلة الى انهار الدماء في سبيل الاغراض

وشرع الاسلام الدية على القاتل تخفيفا ورحمة واقامها مقام القصاص اذا رضي بها اولياء القتيل وآثروها على الاخذ بالثأر فقد تكون الدية اصاح لهم من القصاص واجدى نفعا زيادة عما فيها من ابقاء نفس مسلمة تتناسل ذريتها في الاسلام

هذا حكم القاتل عمدا توخذ الدية من ماله ويجلد مائة ويسجن سنة كاملة مزجرة له عن اتلاف النفس بغير حق واما اذا قتل خطأ فتفرض على العاقلة من قرابته وليست الدية في قتل الخطأ من قيل العقوبة على الذنب حتى يشك كل علينا وضعها على العاقلة بقوله تعالى

(ولا تزر وازرة وزر اخرى) ونحوه من النصوص الدالة على ان
الانسان لا يؤخذ بزلة غيره ولكنها فرضت للاخذ بخاطر المصابين
وتخفيفا لوقع المصيبة عليهم وان كانت لا تخلو من حكمة التضييق
على الجاني لياخذ حذره ولا يتساهل في اهدار الدماء المصومة .
وايجابها في ذمة القاتل وحده وهي مقدار جسيم من المال يضربه كثيرا
اذ لا يؤمن ان يتكرر خطؤه فتاتي على جميع ماله . وعدم قصده للجناية
عذر يقتضي التخفيف عنه والرفق به فناسب ايجابها على من عادتهم
القيام بنصرته عند الشدائد وهم عاقلته ففرضت في اموالهم على وجه
المساعدة والصلة الواجبة بحق القرابة كما وجبت النفقات على بعض
الاقارب وكما يجب فكك الاسير من بلد العدو

لا يحل دم امرء الا لاسباب تكون الفتنة فيها اشد من القتل مثل
الزنا من المحصن فان الزاني يبذر نطفته على وجه تجعل النسمة
المخالقة منها مقطوعة عن النسب الى الابد والنسب معدود من
الروابط الداعية الى التعاون والتعاقد فكان السفاح سببا لوجود
الولد عاريا من العواطف التي تربطه باولى قربى ياخذون بساعده
اذا زات به نمله ويتقوى به اعتصامهم عند الحاجة اليه وفيه جناية عليه
وتعريض به لان يمش وضعا بين الامة مدحورا من كل جانب فان
الناس يستخفون بولد الزنا وتنكره طبائهم ولا يرون له في الهياة
الاجتماعية اعتبارا ثم ان الغيرة التي طبعت في الانسان على محارمه

والخرج الذي يسلا صدره عند مزاحته على موطوءته مظنة لوقوع
المقاتلات وانتشار المحاربات لما يجلبه هتك الحرمه للزوج وذوي
التقربة من المار الفظيع والفضيحة الكبرى فاقضى هذا الفساد
الناقض لقاعدة العمران ان يفرض له حد وجيم هو الرجم ان كان
ثيبا وهذا من الحدود المتوارثة في الشرائع السماوية كالقصاص
والقطع في السرقة واما ان كان بكرا فيجلد مائة قال تعالى (الزانية
والمزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رافة
في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) واكتفي بايلاام بدنه
بالجاء ولم يعاقب بالقتل لانه لم يتقدم له نكاح كالثيب عرف به
طريق العفاف وشاهد منه كيف يقع الاستغناء عن الفروج المحرمة
وهذا شئ من العذر فارق به الثيب واوجب له عصمة دمه

﴿ احرية في الدين ﴾

قرر الاسلام في معاملة الامم التي يضمها تحت حمايته حقوقا تضمن
لهم الحرية في ديانتهم والفسحة في اجراء احكامها بينهم واقامة
شعائرها بارادة مستقلة فلا سبيل لاولي الامر على تعطيل شعيرة من
شعائريهم ولا مدخل للسلطة القضائية في فصل نوازلهم الخاصة الا ان
يتراضوا عن المحاكمة امامها فتحكم بينهم على قانون العدل والتسوية
قل تعالى (وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط ان الله يحب المقسطين)
وابقاء المحكومين على شرائعهم وعوائدهم منظر من مناظر السياسة

العالية وباب من ابواب العدالة يدخلون من قبله الى اكناف الحرية
وتذكروا ان شئتم قوله تعالى (قالوا فما جزاؤه ان كنتم كاذبين قالوا
جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه) فجزاء السرقة في دين يوسف
عليه السلام هو مضاعفة الغرم على السارق كما روى السكابي وفي
رواية ويضرب وجزاؤه في شريعة يعقوب عليه السلام اخذ السارق
واسترقاقه سنة وسؤال اصحاب يوسف عليه السلام اخوته عن جزاء
من يوجد عنده الصواع ليعاقب به وعدم اجراء حكم دين الملك عليه
مبني على رعاية ماملة المحكومين بشرائهم

الاسلام يحل للمسلم ان يتزوج المرأة من اهل الكتاب مع استمرارها
على دينها والتمسك بعقائدها ولا يسمح له بهضيبتها في امر تستدين به
او اتقاصها حقا من حقوق الزوجية بل تقاسم فيها امراته المسلمة قسمة
عادلة

الاسلام يمنح المسلم ان يمطي لغير المسلم عهدا بتأمينه ولا ماساغ
لاحد بعد ذلك في نقض ميثاقه او تبديل شرطه بل يحتم السمي في
تاكيد ورعايته وفي الحديث الشريف (ان المسلمين يسمى بذمتهم ادناهم)
تنظر الى ابواب الشريعة فتبصر في جملة احكامها كثيرة مبنية على
التسامح مع غير المحاربين تطالع ابواب الهبة والوقف والوصية
فتستفيد من احكامها ان الاسلام لم يقتصر على اباحة معاملتهم بمعاوضة
بل اجاز للمسلم ان يهب جانباً من ماله او يوقفه او يوصي به لغيره

اهل الذمة ويجب تنفيذهم والقضاء بصحته واحل لنا طعام الذين اوتوا الكتاب وان نطعمهم قال تعالى (وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم) وامر بالاحسان اليهم والرفق بضعيفهم وسد خلة فقيرهم وليس القول لهم على سبيل اللطف والرحمة واحتمال اذيتهم في الجوار على وجه الكرم والحلم وحرم الاعتداء عليهم ولو بكلمة سوء او غيبة في عرض احدهم وحكم ابن حزم في مراتب الاجماع ان من كان في الذمة وجاء اهل الحرب الى بلادنا يقصدونه وجب علينا ان نخرج لقتالهم بالسكرع والسلاح ونموت دون ذلك صونا لهم

فمن نظر في طبيعة الاسلام جيدا تحقق صفا سريره من مقاصد تضرم في احشاء اهل جمة التعصب الباطل ضد ديانة اخرى كما يزعم بعض من لم يسموا دعوته الا من وراء حجاب

وشدد الاسلام العقوبة على من ارتد عن الدين بعد ان لبس هديه القويم فامر بدعوته الى الانابة والتوبة فان رجع والاضرب بالسيف على عنقه وانما جبر المرتد على البقاء في الاسلام حذرا من تفرق الوحدة واختلال النظام فلو خلى السبيل للذين ينبدون الدين جبهة ونحن لا نعلم مقدار من يرد الله ان يضله نخشى من انحلال الجامعة وضعف الحامية واهل الردة وان اصبحوا كاليد الشلاء لا تعمل في الجامعة خيرا لا يخلو بقاءهم في شمل المسلمين وهم في صورة اعضاء صحيحة من ارباب يلقاه كثرة السواد في قلوب المحاربين ثم ان لكل امة

سراير من حيث الدولة لا ينبغي لها ان تطلع عليها غير اوليائها ومن كان متلبسا بصفة الاسلام شانه الخبرة باحوال المسلمين والمعرفة بدواخلهم فاذا خلع ربة الدين وقد كان بطانة لاهله يلقون اليه سرايرهم اتخذه المحاربون اكبر مساعد واطول يد يمدونها لنيل اغراضهم من المؤمنين هذا تاثير اهل الردة على الاسلام من جهة الدولة والسياسة واما تاثيرهم عليه من جهة كونه دينيا قيا فان المرتد يحمله المقلدون من المخالفين على معرفته بحال الدين والخبرة بحقيقته تفصيلا فينتقون منه كل ما ينسبه اليه من خرافات وضيعة او عقائد سخيفة يختلقها عليه بقصد اطفاء نوره وتنفير القلوب منه ولما كان عثرة في سبيل انتشار الدين وجبت امامته كما يماطي الاذى عن الطريق

وفي جعل عقوبة المرتد اباحة دمه زاجر للامم الاخرى عن الدخول في الدين مشايعة للدولة ونفاقا لاهله وباعث لهم على التثبت في امرهم فلا يتقلدونه الا على بصيرة وسلطان مبين اذ الداخل في الدين مداجاة ومشايعة تعمس عليه الاستمرار على الاسلام واقامة شعائره كوانت اذا جئت تبحث عن حال من ارتدوا بعد الاسلام لا تجد سوى طائفتين . منهم من عانق الدين منافقا فاذا قضى وطره او انقطع امله انقلب على وجهه خاسرا وبعضهم ربي في حجور المسلمين ولكنهم لم يدرس حقائق الدين ولم يتلق عقائده ببراهين تربط على قلبه ليكون من الموقنين فمتى سنحت له شبهة من الباطل تزلزلت عقيدته واصبح

في ريبه مترددا وارجع بصرك الى التاريخ كرتين فانك لا تعثر على
خبر ارتداد مسلم نبت في بلد طيب نباتا حسنا

﴿ احرية في خطاب الامراء ﴾

لا يخفى على مشرع بصير ان الملك والدين اخوان يشد كل منهما
بعضد الآخر بل الدين رائد للملك والملك تابع للدين خادم له وان
شئت فقل هما كمثل انسان الدين عقله المدير والملك جسمه المسخر له
وذلك الانسان هو ما نسميه الان بالاسلام فبقدر ما ترتبط الادارة
السياسية بالادارة الدينية يكمل شبابه وتجري روح الاستقامة في
اعضائه فتصدر اعماله قرينة الحكمة سالمة من العيوب ومتى انفكت
اولاهما عن اخراهما انحلت حيوته وتناثرت اجزائه تناثر خرز مكورة
على سطح محدب فمن صعد نظره في عصر الخلفاء الراشدين يجد
السبب الذي ارتقى بالاسلام وانسجم به في سبيل المدنية هو ما
انعقد بين الدين والخلافة من الاتحاد والوفاق ومن ضرب بنظره فيما
يشاء من الدول التي حمي فيها وطيس الاستبداد يجد المحرك لتلك
الرياح السموم والعثير المشوم ما اعترض بين هاتين السلطتين من
الاختلاف

كان موضع العناية ومحل القصد من الامارة في نظر اولئك الخلفاء
ومن هذا حذوهم كهم بن عبد العزيز هو خدمة الدين الذي هو

خادم للمدالة التي هي خادمة لصلاح العالم قال الشيخ قبادو التونسي
وما الجاه الا خادم الملك لا ندا وما الملك الا خادم الشرع حزمه
وما الشرع الا خادم الحق مرشدا وبالحق قام الكون وانزاح ظلمه
ولما انطوت احشاءهم على هذا المقصد الجميل اطلقوا سراح الرعية
في امرهم بالمعروف واحضارهم النصيحة مثل ما سبق في خطبة ابي
بكر الصديق رضي الله عنه وكقول عمر بن الخطاب (اعينوني على
نفسي بالامر بالمعروف واحضاري النصيحة واعينوني على انفسكم
بالطاعة) وكانوا يوسعون صدورهم للمقالات التي توجه اليهم على وجه
النصيحة والتعريض بخط الاجتهاد وان كانت حادة اللهجة قارصة العبارة
عزل عمر بن الخطاب خالد بن الوليد رضي الله عنهما وكان اميرا
على قنسرين ولم يجد عمر بدا من الاعتذار عن ذلك بمحضر ملا من
المسلمين حذرا مما عسى ان يقدح في بعض الظنون فقام وخطب
خطبة في شان العطاء والقي في آخرها بالمعذرة فقال واني اعتذر اليكم
من خالد بن الوليد فاني امرته ان يجبس هذا المال على ضيفة المهاجرين
فاعطاه ذا البأس وذا الشرف وذا اللسان فنزعته منه وامرت ابا عبيدة
ابن الجراح فيقام ابو عمر بن حفص وكان ابن عم لخالد فقال والله ما
اعتذرت يا عمر ولقد نزعت عاملا استعمله رسول الله صلى الله عليه
وسلم الى ان قال وقطعت رحما وحسدت ابن العم فقال عمر (انك
قريب القرابة حديث السن مغضب في ابن عمك) ولم يزد على ان

التمس لمناقشته وجها وردها ردا لنا واخيرا قدم خالد بن الوليد الى
عمر وحصحص الحق انه نقي الراحة بري العهدة مما ظن به وبذلك
كتب عمر الى الامصار

ثم خلف من بعد اولئك خلف عرفوا ان فطرة الدين وطبيعته لا
تتحمل شهواتهم المريضة والفوا بلاط الملك فسيح الارحاء بعد ما
بين المناكب ولكنه لا يساعفهم على اغراضهم وتتبع خطواتهم ما دامت
اوصاله ملائمة بالادارة الدينية ولم يهتدوا حيلة الى فارق بينهما سوى
ان يسدوا منافس الامر بالمعروف والنهي عن المنكر دون دعاة الاصلاح
وابتكروا ضروبا من الحسف وافانين من الارهاق كانوا يهجمون
بها على الناس هجوم الليل اذا يغشى واذا سمعوا مناديا ينادي ليحق
الحق ويبطل الباطل كلموه بالسنة السيوف

ولما ابق الملك من حضانة الدين وخفقت عليه راية الاستبداد خالط
الاقتدة رعب واوجال كانا مزجت بطيئتها فبعد ان كان راعي الغنم
يفد من البادية وعصاه على عاتقه فيخاطب امير المؤمنين بيا با بكر
ويا عمر ويا عثمان ويتصرف معه في اساليب الخطاب بقرارة جاش
وطلاقة لسان وسكينة في الاعضاء اصبح سيد قومه يقف بين يدي
احد الكبراء في دولة الحجاج فينتهظ فؤاده رعبا وتلجلج لسانه رهبة
وترتعد فريسته وجلا يخشى ان يكون فريسة لبوادر الاستبداد

ولا نجهل ان القرون السالفة تمخضت فولدت رجالا تمتلأ اقتدتهم
غيرة على الحق والعدالة فصغرت في اعينهم ابهة الملك وازدروا بما

يكتنفها من ادوات الاستبداد فجاهروا بالنصيحة المرة وخففوا من
ويلات المنكر نصيبا وافرا كالقاضي ابي الحسن منذر بن سعيد البلوطي
المتوفى سنة ٣٥٥ وكنت تعرضت الى نبذة من سيرته في مجلة السعادة
عدد ١٧ ومثل القاضي ابي بكر الطرطوشي صاحب كتاب الحوادث
والبدع ولكن هؤلاء الرجال لم يبلغوا النصاب الكافي لاصلاح
شان امة عظيمة وما كانوا الا امثلة نادرة يضربها الله لدعاة الاصلاح
لعلمهم يتذكرون

﴿ آثار الاستبداد ﴾

اذا انشبت الدولة برعاياها مغالب الاستبداد نزلت عن شامخ
عزها لا محالة واشرفت على حضيض التلاشي والفناء اذ لا غنى للحكومة
عن رجال تستضي باآرائهم في مشكلاتها وآخرين تثق بكفاءتهم
وعداوتهم اذا فوضت الى عهدتهم بعض مهماتها والارض التي اندرست
فيها اطلال الحرية انما تاوي الضعفاء والسفلة ولا تنبت العظماء من
الرجال الا في القليل قال صاحب لامية الرب

ولكن نفسا حرة لا تقبم بي على الضيم الا ريثما اتحول
فلا جرم ان تتالف اعضاء الحكومة واعوانها من اناس يخادعونها
ولا يبذلون لها النصيحة في اعمالهم وآخرين مقرنين في اصفاد الجهالة
يدبرون امورها على حد ما تدركه ابصارهم وهذا هو السبب الوحيد
لسقوط الامة فلا تلبث ان تلتهمها دولة اخرى وتجعلها في قبضة قهرها وذلك

جزاء الظالمين ثم ان الاستبداد مما يطبع نفوس الرعية على الرهبة
 والجبن ويميت ما في قوتها من الباس والبسالة
 فمن في كفه منهم قناة كمن في كفه منهم خضاب
 فاذا اتخذت الدولة منهم حامية او الفت منهم كتيبة عجزوا عن
 سد ثغورها وشتل ايديهم من قبل ان يشدوا بعضدها
 وان اردت مثلاً يثبت فؤادك ويويد شهادة العيان فاعتبر بما قصه
 الله تعالى عن قوم موسى عليه السلام لما امرهم بالدخول للارض
 المقدسة وملكها كيف قعد بهم الخوف عن الطاعة والامثال وقالوا
 ان فيها قوما جبارين وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها . فمتى جئت
 تسال عن الامر الذي طبع في قلوبهم الجبن وتطوح بهم في المصيان
 والمنازعة الى قولهم (اذهب انت وربك فقاتلا انا هاهنا قاعدون) وجذته
 خلق الانقياد المتمكن في نفوسهم من يوم كانت الاقباط ماسكة
 بنواصيرهم وتذيقهم من سوء الاستبداد عذابا اليما
 والامة مفتقرة الى الكاتب والشاعر والخطيب والاستبداد يعقد
 السنتهم على ما في طيها من الفصاحة وينث فيها لكمة وعيا فلتتحق
 لغتهم باصوات الحيوانات ولا يكادون يفقهون قولاً
 واذا اضاءت على الامة شمس الحرية وضربت باشعتها في كل
 واد اتسمت آمالهم وكبرت همهم وتربت في نفوسهم ملكة الاقتدار
 على الاعمال الجليلة ومن لوازمها اتساع دائرة المعارف بينهم فتتقق
 القرائح فهما وترتوي العقول علماً وتأخذ الانظار فسحة ترمي فيها الى

غايات بعيدة فتصير دوائر الحكومة مشحونة برجال يعرفون وجود
مصالحها الحقيقية ولا يتحرفون عن طرق سياستها العادلة
والحرية تؤسس في النفوس مبادئ العزة والشهامة فإذا نظمت
الحكومة منهم جندا استماتوا تحت رايتها مدافعة ولا يرون القتل سبة
إذا ما رآه الناكسوا رؤوسهم تحت راية الاستبداد
ثم إن الحرية تعلم اللسان بياناً وتمد اليراعة بالبراعة فتزدحم الناس على
طريق الأدب الرفيع وتنشور المجامع بفنون الفصاحة وآيات البلاغة هذا
خطيب يدعو إلى سبيل ربه بالحكمة والموعظة الحسنة وذلك شاعر يستعين
بافكاره الخيالية في نصرته الحقيقة ويحرك العواطف ويستنهض الهمم
لنشر الفضيلة وآخر كاتب وعلى صناعة الكتابة مدار سياسة الدولة
ولم تكن ينابيع الشعر في عهد الخلفاء الراشدين فاعرة افواهاها بفن
المديح والاطراء وإنما ترشح به رشحا وتمسح به مسحاً لا يظهر من
فضيلة الحرية قليلاً وما انفلت وكاؤها وتدفت بالمدائح المتغالية إلا في
الاعصر العربي في الاستبداد

ولما قر في صدر عمر بن عبد العزيز من تنظيم امر الخلافة على
هياته الأولى لم يواجه الشعراء بحفاوة وترحاب وقال مالي وللشعراء
وقال مرة اني عن الشعر لفي شغل . اتجمعه جرير بابيات فإذا ن له
بانشادها وقال له اتق الله يا جرير ولا تقل إلا حقاً وعند ما استوفاهما
واصله بشي . من حر ماله فخرج جرير وهو يقول خرجت من
عند امير يعطى الفقراء ويمنع الشعراء واني عنه لراض ثم انشد يقول

رايت رقي الشيطان ان لا تستفزه وقد كان شيطاني من الجن راقيا
ومن مآثر الاستعباد ما تتجشأ به الله وتسيل به الاقلام من صديد
الكلمات التي يقتضح لك من طلاوتها انها صدرت من دواخل قلب
استشعر ذلة وتدثر صفارا نحو (مقبل اعتابكم) (المتشرف بخدمتكم)
(عبد نعمتكم) ولا اخال احدا يصنى الى قول احد كبراء الشعراء
وما انا الا عبد نعمتك التي نسبت اليها دون اهلي ومشري
الا ويمثل في مرآة فكره شخصا ضئيلا يحمل في صدره قلبا يوشك
ان ينوء بما فيه من الطمع والمسكنة

ومن سوء عاقبة الخضوع في المقال ان يوسم الرجل بلقب وضع
ينحته له الناس من بعض اقوال له افرغ فيها كسبة من التذلل وبذل
الهمة كما سموا رجلا باسم (عائد الكلب) لقوله

اني مرضت فلم يعدني واحد منكم ويمرض كلبكم فاعود
ولا نجهل ان بعض من سلك هذا المسلك من التملق والمديح اتخذه
سلما ليظفر بحق ثابت ولكنه لا ينافي الغرض الذي زمي اليه من
ان الحقوق في دولة الحرية تؤخذ بصفة الاستحقاق وفي دولة الاستبداد
لا تطالب الا بصفة الاستعطاف ذلك الوزر الذي يحبط بفضل العزة
التي نبهنا الله عليها وارشد من يريد بها الى انها تطالب بالطاعة من
الكلم الطيب والعمل الصالح فيقال تعالى من كان يريد العزة فلله
العزة جميعا اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه

وعند ما انتهت المسامرة قام الاستاذ الهمام صاحب التحريرات
العالية الشيخ السيد محمد الطاهر بن عاشور والقي خطابا فائقا يقول فيه
يا ايها الاستاذ التحرير ويا ايها السادة

يسرني ان اقف موقف في هذا لامثل على مرآى من السادة الحاضرين
مقدار الابتهاج والسرور بمسامرتكم الفائقة التي سمح لنا بها هذا النادي
او السامر الشريف فسمعنا منها فلسفة حقيقية لمبدأ عظيم من مبادئ
شريعتنا الاسلامية وشاهدنا مثالا صحيحا للفصاحة والبلاغة العربيتين
يحيي من الامل بحياة اللغة العربية متى ساعدتها عزيمتكم وعزيمة
معضديكم من رجال النشأة العامة المستنيرين

ولا فصح بمبارات ملؤها الاعجاب والثناء عن مقدار سروري بما
شاهدته وشاهده العارفون من نتائج هاته الجمعية التي تحقق امال
بلوغها شاوا من الرقي وايقاظ العيون الوسنة الى غايات العمل
واكتساب فخر خدمة الامة خدمة صادقة . فلقد مضت علينا عصور
اعتدنا فيها تضاول المشروعات الناشئة حتى خلق فينا اشفاق شديد
نحلى كل مشروع جديد من مشروعاتنا الخيرية ولكن هاته الجمعية
قد قارنت منذ نشأتها من جلايل الاعمال ما جعلها محل الاعجاب
عوض ان تكون موضع الاشفاق

وعندي ان اكبر معين لها على اعمالها هو تاسيس هذا النادي الذي
تسهلت به لديها عقبات التفاهم والمجادلة فيما يعود لخير الامة وتقدم
المعارف وقديما ما كانت النوادي مبعث اشعة النور سواء في الامة

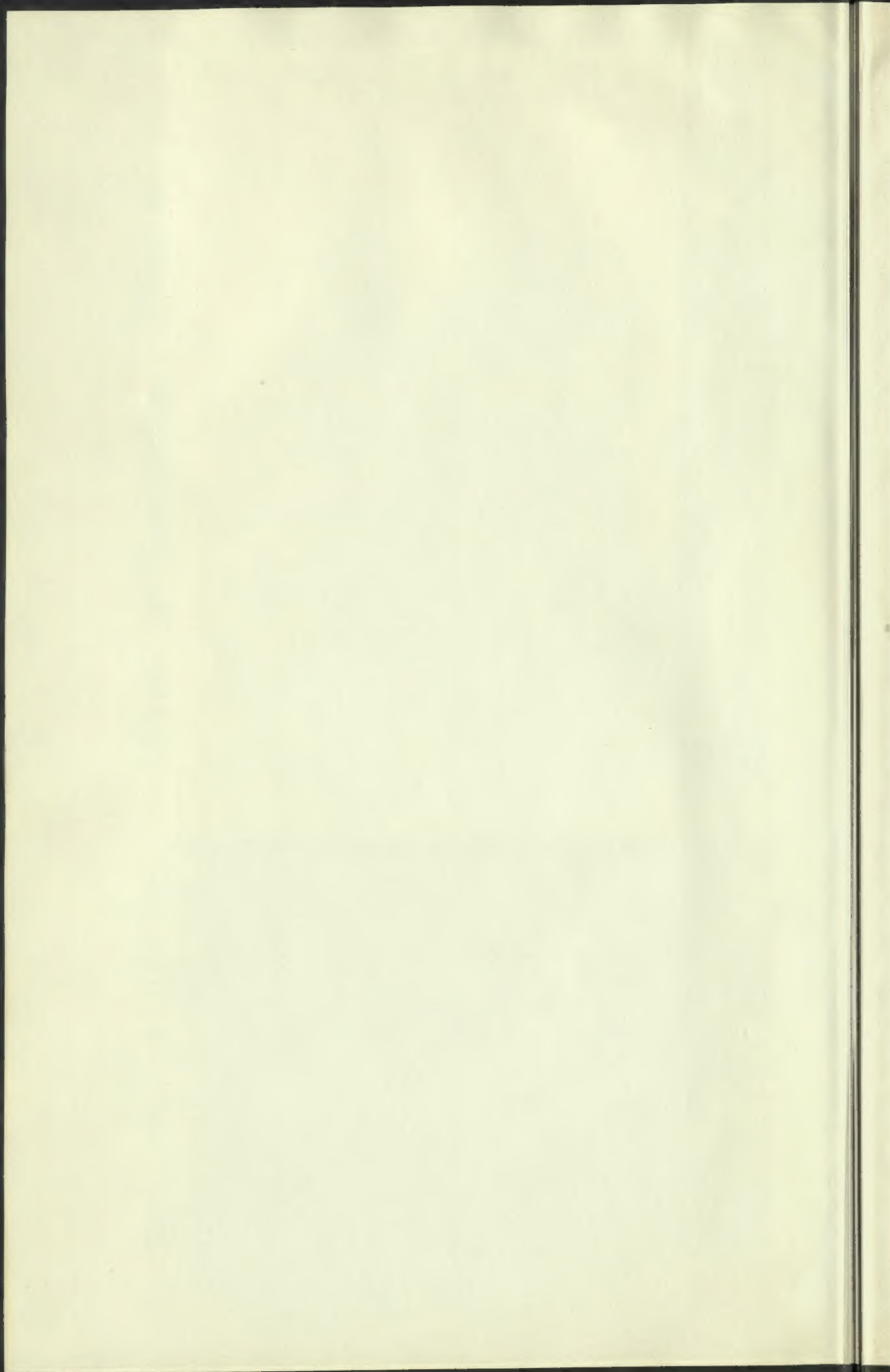
العربية التي كانت اقامت النوادي لمهامها في القرن الثاني قبل الهجرة
 واول من اقامها قصي بن كلاب الذي اسس وحدة قريش ورد عنهم
 الايدي طاعية من خزاعة وسمي اول ناد لهم في مكة بدار الندوة
 اما في الامم الغربية فاننا لا ننسى ما كان لتأسيس النوادي من الشأن
 الكبير في النهضة الفرنسية عند اقامة دعائم الجمهورية الاولى ومن
 اشهرها يومئذ نادي البعقوبيين وفي تسمية النادي في اللغة الفرنسية
 بما يرادف كلمة دائرة سر لطيف من معاني الوفاق والتساوي والاحاطة
 اللازمة لاجزاء الدائرة كلها

واقدر ظهر بهذا النادي من مسامرات علمية في امد وجيز ما خلد
 له ذكرا ساميا واخص بكلامي ما ظهر فيه من مواهب الاساتذة
 المتورين من اهل العلوم العربية وما حققوه من المباحث في نقد
 التاريخ وفلسفة العمران الاسلامي وهذه مسامرة الاستاذ النقاد هاته
 الليلة اعدل شاهد على ذلك . وفي الختام اقدم عبارات الشكر
 والثناء الى جناب مدير المدرسة الصادقية المخلص الباصح والى السادة
 المستعربين من سرارة النزلاء الفرنسيين الذين شرفوا نادينا في سائر
 حفلاته عن طيب نفوس واخلاص ضمائر والذين كان في حضورهم
 ما يحقق آمالنا من زيادة روابط الود بين الامتين خصوصا متى عرفوا
 معرفة اليقين كنه اخلاق المسلمين فكذبوا بذلك اصحاب الغايات الشخصية
 المرجفين . وارجو من قبول شكري وثناءي على سائر السادة الحاضرين

انتهى







[illegible]

A.U.B. LIBRARY

297.22:H968hA:c.2

الحسين، محمد الخضر

الحرية في الاسلام

AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



01009829

297.22:H968hA

c.2

حسين

الحرية في الاسلام ...

DATE

Borrower's
Number

DATE

Borrower's
Number

297.22

H968hA

c.2

